

Пастырскія посланія Ап. Павла.

Пастырскія посланія и ихъ значеніе.

Два посланія Апостола Павла къ Тимооею и посланіе къ Титу называются пастырскими посланіями, потому что содержатъ въ себѣ наставленія Апостола Павла къ двумъ вышеназваннымъ его ученикамъ о томъ, каковы должны быть пастыри церковные и въ чемъ должна состоять ихъ дѣятельность въ Церкви. Наставленія эти были предназначаемы Апостоломъ Павломъ не только для Тимооея и Тита, но и для пастырей всѣхъ послѣдующихъ временъ. Церковь Христова всегда въ этихъ посланіяхъ почерпала правила и указанія для упорядоченія пастырской дѣятельности ея служителей, разсматривала эти посланія какъ настольное руководство для пастырей. Въ особенности же важны эти посланія въ томъ отношеніи, что въ нихъ дается вполне опредѣленное представленіе о томъ, что Церковь Христова состоитъ изъ двухъ элементовъ—пастырей, управляющихъ жизнью Церкви, и пасомыхъ, идущихъ за пастырями. Отсюда мы имѣемъ полное основаніе заключать, что іерархическое устройство Церкви не есть что либо привносное, явившееся въ Церкви во второмъ вѣкѣ или даже позже, какъ думаютъ нѣкоторые сектанты, а существовало въ ней отъ начала ея жизни.

Подлинность пастырскихъ посланій.

Протестантскіе богословы давно уже стали высказывать сомнѣніе въ подлинности пастырскихъ посланій, которыя, конечно, своимъ содержаніемъ опровергали создавшееся въ протестанствѣ представленіе о позднѣйшемъ происхожденіи церковной іерархіи. Въ особенности рѣзко выражено было сомнѣніе въ подлинности этихъ посланій

извѣстнѣмъ Бауромъ въ его сочиненіи: «такъ называемыя пастырскія посланія Апостола Павла» (1835 г.). По мнѣнію Баура, ересь, опровергаемая въ пастырскихъ посланіяхъ, есть гностицизмъ 2-го вѣка, а церковное устройство, изображаемое въ нихъ, есть церковное устройство также 2-го вѣка. Взгляды Баура обосновалъ и раскрылъ Гольцманъ въ сочиненіи: «пастырскія посланія» (1880 г.). По представленію Гольцмана, пастырскія посланія появились въ половинѣ второго вѣка, когда Церковь съ одной стороны была раздѣраема борьбою разныхъ лжеученій, а съ другой—преслѣдуема римскимъ языческимъ правительствомъ. Среди христіанъ того времени почувствовалась сильная потребность въ непрерываемомъ церковномъ авторитетѣ, въ сильной церковной объединяющей власти, и вотъ въ отвѣтъ на такой запросъ появились посланія, написанныя отъ имени Павла и утверждающія въ Церкви авторитетъ пастырей какъ руководителей церковнаго общества. Такимъ образомъ, по Гольцману, Тимоеей и Титъ—лица фиктивные, а Павелъ не могъ быть авторомъ пастырскимъ посланій, потому что онъ и не боролся съ тѣмъ лжеименнымъ знаніемъ, какое опровергается въ пастырскихъ посланіяхъ, и не проводилъ въ жизнь тѣхъ началъ, какія устанавливаются въ означенныхъ посланіяхъ. Такое же предположеніе о позднѣйшемъ происхожденіи пастырскихъ посланій и съ такими же обоснованіями высказывается и въ наступившемъ 20-мъ вѣкѣ (см. напр. толкованіе на пастырскія посланія Франца Келера въ «Писаніяхъ Новаго Завета» изд. I. Вейсомъ 1908 г.).

Но всѣ возраженія противъ подлинности пастырскихъ посланій не выдерживаютъ критики. Такъ прежде всего неправильно критики и въ особенности Юлихеръ указываютъ на то, будто бы въ пастырскихъ посланіяхъ обстоятельства церковной жизни и собственно ея устройство изображаются совершенно иными, чѣмъ въ подлинныхъ посланіяхъ Апостола Павла (а такими критика считаетъ посланія къ Римл., Кор. и Гал.) и въ кн. Дѣяній. Если по 1 Кор. (12—14) религиозныя потребности церкви удовлетворяютъ харизматическіе учителя, а въ пастырскихъ посланіяхъ—опредѣленные, поставленныя Апостоломъ, лица, то это не можетъ служить основаніемъ для признанія пастырскихъ посланій неподлинными, потому что такія поставленныя Апостолами лица упоминаются и въ кн. Дѣяній (XIV, 23). Затѣмъ и въ пастырскихъ посланіяхъ еще употребляются въ одинаковомъ значеніи (по мѣстамъ) наименованія «епископъ» и

„презвитеръ“, подобно тому какъ въ такомъ же одинаковомъ значеніи эти оба термина употребляются въ кн. Дѣяній (XIV, 23; XX, 17 ср. 28) и въ посл. къ Филипп. (I, 1). Не удивительно нисколько и то, что въ пастырскихъ посланіяхъ институтъ вдовицъ и діакониссъ является совершенно сложившимся, чего будто бы не могло быть въ дни Павла. Какъ можно заключать изъ посланій къ Тимооею, христіанство въ Ефесѣ утвердилось уже рано—до написанія посланій къ Тимооею оно существовало въ Ефесской общинѣ болѣе десяти лѣтъ. Развѣ не могли за такой періодъ времени возникнуть въ Ефесской церкви разные вопросы о діаконниссахъ, которые рѣшаетъ Апостолъ въ посланіи (первомъ) къ Тимооею? Точно также Апостолъ Павелъ могъ въ Ефесѣ употреблять нѣкоторые особыя обряды посвященія на священныя должности, что, по мнѣнію отрицательной критики, могло будто бы дѣлаться только во второмъ вѣкѣ.

Но менѣе легкомысленно поступаетъ отрицательная критика и въ томъ случаѣ, когда объявляетъ, что лжеученія, опровергаемыя въ пастырскихъ посланіяхъ, позднѣйшаго происхожденія, что это именно не иное что, какъ извѣстный «гносисъ» второго вѣка. Дѣло въ томъ, что въ пастырскихъ посланіяхъ нигдѣ не употребляется терминъ «гносисъ», какъ техническій терминъ для обозначенія извѣстной ереси гностицизма. Если Павелъ здѣсь и опровергаетъ „знаніе“, то понимаетъ подъ нимъ то же, заходящее за свои предѣлы, человѣческое вѣдѣніе, какое онъ имѣетъ въ виду и въ другихъ своихъ посланіяхъ (напр. въ посл. къ Кор. и къ Колосс.). Въ пастырскихъ посланіяхъ не дается „гносису“ самаго характернаго его признака—раздѣленія между Богомъ Вѣчнаго и Богомъ Новаго Завета. Важно еще отмѣтить то обстоятельство, что въ пастырскихъ посланіяхъ «мнѣн» и «родословія», какія имѣетъ въ виду Апостолъ, называются „іудейскими“ (Тит. I, 14). Это свидѣтельствуетъ о томъ, что гносисъ, обличаемый Апостоломъ Павломъ, не похожъ на языческой гносисъ второго вѣка. Наконецъ, лжеучители, упоминаемые въ пастырскихъ посланіяхъ, еще принадлежать къ церкви, за исключеніемъ Именея и Александра, а гностическія секты 2-го вѣка уже отдѣлились отъ церкви и мыслились какъ враги ея. Можно сказать съ рѣшительностью: обличаемые въ пастырскихъ посланіяхъ лжеучители соединяли въ себѣ іудейское законничество и соблюденіе преданій, по раввински толковали законъ Моисеевъ, думали извлечь изъ Торы особыя тайны, вмѣстѣ съ тѣмъ унижалъ уче-

ніе о спасающей всѣхъ людей благодати Христовой. Они обращали также особое вниманіе на различіе чистыхъ и нечистыхъ яствъ и стремились усилить значеніе аскетизма. Но въ то же время имъ не чуждо было и корыстолюбіе.

Указываютъ еще на то, будто бы языкъ пастырскихъ посланій очень сильно разнится отъ языка другихъ Павловыхъ посланій. Но, во первыхъ, различій въ языкѣ между тѣми и другими вовсе уже не такъ много, чтобы это бросалось въ глаза, а, во вторыхъ, — почему бы Апостолъ Павелъ и не могъ нѣсколько измѣнить способъ выраженія своихъ мыслей въ позднѣйшихъ своихъ посланіяхъ? Подобное измѣненіе языка наблюдается и у нѣкоторыхъ великихъ писателей—напр. Лютера, Клопштока, Шиллера. Гете. Апостолъ Павелъ тоже въ концѣ своей жизни долженъ былъ ознакомиться близко съ латинскимъ языкомъ (во время заключенія въ Кесаріи и въ Римѣ), а это должно было оказать вліяніе и на его греческую рѣчь, такъ какъ его материнскимъ, роднымъ и незабываемымъ, языкомъ былъ языкъ еврейскій, а не греческій: послѣдній, какъ изученный имъ уже въ годы юности, легко могъ подвергнуться измѣненіямъ подъ напоромъ новаго языка—латинскаго.

Вообще всѣ возраженія отрицательной критики противъ подлинности пастырскихъ посланій въ высшей степени неосновательны. Что же касается историческихъ свидѣтельствъ о происхожденіи означенныхъ посланій отъ Апостола Павла, то ихъ вполне достаточно. Такъ уже Поликарпъ, въ своемъ посланіи къ Филипп., обнаруживаетъ знакомство съ первымъ посланіемъ къ Тимофею (IV, 1 и 1 Тим. VI, 10 и 7 и др. мѣста). Встрѣчаются повторенія выражений пастырскихъ посланій у Варнавы, Климента, Егезиппа, Иринея и др. древнѣйшихъ отцовъ и учителей Церкви. Страннымъ только представляется, что извѣстный еретикъ Маркіонъ (2-го в.) не упомянулъ объ этихъ посланіяхъ въ своемъ канонѣ новозавѣтныхъ книгъ. Но и это обстоятельство не должно особенно смущать насъ: Маркіонъ въ этомъ случаѣ могъ руководиться тѣмъ соображеніемъ, что пастырскія посланія написаны къ отдѣльнымъ лицамъ, а не къ цѣлымъ церквамъ (посланіе же къ Филмону онъ упомянулъ, можетъ быть, потому, что оно было присоединяемо къ какому либо другому посланію, напр. къ посл. къ Колоссянамъ).

Лица, къ которымъ написаны пастырскія посланія.

Тимоею. Изъ кн. Дѣяній извѣстно, что Павелъ, въ сопровожде- нии Силы, во время своего второго миссіонерскаго путешествія, т. е. около 52-го года, взялъ себѣ въ ученики жителя г. Листры, юнаго Тимоею, который вѣроятно обратился въ христіанство въ первое пришествіе Павла въ этотъ городъ. Павелъ называетъ его „возлюб- леннымъ и вѣрнымъ въ Господѣ сыномъ“ (1 Кор. IV, 17), своимъ „истиннымъ сыномъ въ вѣрѣ“ (1 Тим. I, 2 ср. ст. 18 и 2 Тим. VI, 12). Очевидно, что тогда, при вступленіи въ число спутниковъ Павла, Тимоею принялъ крещеніе и далъ предъ свидѣтелями «доброе исповѣданіе своей вѣры» (1 Тим. VI, 12). Изъ 2 Тим. (I, 5) мы узнаемъ имя матери Тимоею—Евники и имя его бабки—Лоиды, ко- торыя обѣ были добрыми христіанками изъ израильянокъ. Евника, а можетъ быть и Лоида, при первомъ путешествіи Апостола Павла по Галатіи, обратилась въ христіанство. Тимоею, стоявшій подъ вліяніемъ своей матери,—отецъ его былъ грекъ—также, очевидно, въ это время, принялъ истинную вѣру, вѣроятно, возбужденный къ тому ученіемъ и чудесами Апостола. Какъ греку, ему не трудно было отрѣшиться отъ привязанности къ закону Моисееву, въ которомъ онъ былъ воспитанъ своею матерью и бабукою, и Павелъ нашелъ въ немъ подходящаго для себя помощника во всемъ. Однако, чтобы не соб- лазнить жившихъ въ той странѣ іудеевъ, онъ совершилъ надъ Тимо- ею обрѣзаніе. Послѣ этого на Тимоею въ Листрѣ же было воз- ложено проповѣдническое служеніе, при совершеніи молитвъ и руко- возложеніи старѣйшинъ церковныхъ и прежде всего, конечно, самого Апостола Павла. А мѣстные христіанскіе пророки предвозвѣстили Тимоею успѣхъ въ его служеніи.

Послѣ этого Тимоею съ Павломъ и Силою отправился въ Ев- ропу. Въ Троадѣ къ этому проповѣдническому кружку присоединился Лука. Въ Греціи Тимоею оказалъ немало услугъ Апостолу Павлу въ его сношеніяхъ съ церквами Солунской и Коринеской, къ которымъ Апостоль отправлялъ Тимоею, какъ человѣка, пользовавшагося тамъ особымъ довѣріемъ. Какъ ни трудно было успокоить мятущихся Ко- ринтянъ, однако Тимоею достигъ этого и получилъ одобреніе отъ Павла (1 Кор. XVI, 10 и сл.). Тимоею такимъ образомъ до 58-го года былъ вмѣстѣ съ Павломъ, какъ видно изъ замѣтокъ посланій

Апостола, появившихся до этого года, а затѣмъ на много лѣтъ онъ исчезаетъ изъ круга нашего зрѣнія. Затѣмъ упоминанія о Тимоѳеѣ мы находимъ въ посланіяхъ къ Колоссянамъ и Филиппійцамъ, написанныхъ Павломъ изъ Рима (первыя узы). Павелъ хочетъ послать находящагося при немъ Тимоѳея въ Филиппы, чтобы вѣрный его ученикъ принесъ ему самыя точныя свѣдѣнія о состояніи столь дорогой Павлу церкви Филиппійской (Фил. II, 19 и сл.). Изъ посланія къ Евреямъ (XIII, 23) видно, что Тимоѳея былъ также въ заключеніи, но потомъ получилъ свободу. Къ какому времени относится это заключеніе—неизвѣстно. Изъ 1-го посл. къ Тим. видно, что во время написанія этого посланія онъ находился въ Ефесѣ. Преданіе церковное говоритъ, что Тимоѳея былъ епископомъ въ Ефесѣ (Евсевій Церк. Ист. СХ1, 4, 5), что онъ долго пребывалъ въ общеніи съ Апостоломъ Іоанномъ и при императорѣ Нервѣ, въ проконсульство Перегринна (97 г.) 22-го Января претерпѣлъ мученическую смерть. Въ 356-мъ г. останки его были перенесены въ Константинополь.

Титъ. Объ этомъ сотрудникѣ Апостола Павла книга Дѣяній ничего не сообщаетъ. Первое упоминаніе о немъ мы находимъ въ посланіи къ Галатамъ (II, 1, 3) и, потомъ, слѣдующее—во 2 къ Кор. (II, 13; VII, 6, 13 и сл.; VIII, 6; XVI, 23; XII, 18). Какъ видно изъ посл. къ Галатамъ, Павелъ взялъ съ собою Тита изъ Антиохіи на Апостольскій соборъ въ Іерусалимъ—слѣдов. Титъ уже ранѣе былъ призванъ Апостоломъ къ сотрудничеству. Онъ былъ грекъ, и на соборѣ приверженцы Моисеева закона принуждали его принять обрѣзаніе, но Апостоль Павелъ въ этомъ случаѣ не уступилъ такимъ требованіямъ, потому что не хотѣлъ подать христіанамъ изъ язычниковъ повода думать, что для нихъ неизбѣжно пріятіе Моисеева закона. Въ теченіи нѣсколькихъ лѣтъ послѣ собора Титъ постоянно находился при Павлѣ какъ его помощникъ въ дѣлѣ проповѣди. Павелъ посылалъ его въ Коринѣ для ознакомленія съ настроеніемъ Коринѣскихъ христіанъ (2 Кор. XII, 17, 18), и Титъ, несомнѣнно, много своими рѣчами содѣйствовалъ успокоенію Коринѣянъ. И второе посланіе къ Коринѣянамъ было поручено отнести въ Коринѣ Титу. Затѣмъ мы находимъ упоминаніе о Титѣ только въ написанномъ къ нему посланіи. Церковное преданіе сообщаетъ, что Титъ былъ епископомъ на о. Критѣ и скончался въ г. Гортинѣ, предварительна пострадавши за исповѣданіе Христа (25 Августа). Глава его находится въ Венеціи, въ соборѣ св. Марка.

Содержаніе пастырскихъ посланій.

Не во всѣхъ пастырскихъ посланіяхъ соблюдается строго логическое расположеніе, но *первое посланіе къ Тимошею* несомнѣнно имѣеть такое расположеніе. Именно послѣ кратко вступленія (I, 1—2), Апостолъ въ *первой* части своего посланія представляетъ Тимошею какъ попечителя надъ церковью Ефесскою въ ея цѣлости (I, 3—4, 5)—сначала 1) какъ проповѣдника и защитника спасительной истины въ борьбѣ противъ отлучающихъ многихъ членовъ церкви отъ единства вѣры лжеучителей (I, 3—20), затѣмъ 2) какъ поддерживающаго порядокъ въ церковной жизни (II, 1—3, 13), и ближе всего а) въ богослуженіи (II, 1—15) и б) въ церковномъ устроеніи: въ епископы, діаконы и діавониссы Тимошеемъ должны быть избираемы вполне достойные люди (III, 1—13) и 3) наконецъ какъ охранителя спасительной истины противъ имѣющихъ явиться лжеучителей (III, 14; IV, 5): Церковь изображается здѣсь какъ столпъ и утвержденіе истины. *Вторая* главная часть содержитъ въ себѣ вразумленія Тимошею относительно его личнаго поведенія, которое должно быть такимъ, чтобы Церковь видѣла въ немъ добраго служителя Христа (IV, 6—16). *Третья* главная часть, наконецъ, изображаетъ предъ нами Тимошею какъ совѣтника и пастыря для Ефесской церковной общины (V, 1—6, 19), именно, а) для старыхъ мужчинъ и женщинъ (V, 1, 2), б) для вдовъ (V, 3—16), в) для служителей Церкви (V, 17—20). Во всѣхъ этихъ случаяхъ Тимошей обязанъ проявлять должную заботливость и не бояться прибѣгать къ мѣрамъ строгости. Далѣе, послѣ г) заключенія въ сдѣланнымъ увѣщаніямъ, относящагося болѣе къ самому Тимошею (V, 21—23), слѣдуетъ, предваряемое указаніемъ на различіе между грѣхами и добрыми дѣлами, д) увѣщаніе къ тому, чтобы Тимошей училъ рабовъ, какъ они должны держать себя въ отношеніи къ своимъ господамъ (V, 24; VI, 2), е) увѣщаніе не стремиться къ обогащенію, имѣющее отношеніе и къ самому Тимошею (VI, 3—16) и, наконецъ, ж) указаніе относительно того, какъ увѣщевать богатыхъ (VI, 17—19). *Заключеніе* посланія содержитъ наставленіе Тимошею соблюдать въ чистотѣ довѣренное ему сокровище истиннаго ученія и пожеланіе мира всей Ефесской церкви.

Въ *посланіи къ Титу* расположеніе мыслей гораздо проще, чѣмъ въ первомъ къ Тимоѳею. Посланіе раздѣляется на двѣ части, со вступленіемъ (I, 1—4) и заключеніемъ (III, 12—15). Въ *первой* части Апостоль внушаетъ Титу чтобы онъ ставилъ въ пресвитеры и епископы такихъ людей, которые бы были въ состояніи бороться за благополучіе Церкви съ іудействующими лжеучителями (I, 5—15), и затѣмъ во *второй* части Апостоль сначала указываетъ Титу, какъ онъ долженъ примѣнять требованія «здраваго ученія» въ различныхъ возрастахъ, полахъ и состояніяхъ (II, 1—10), а также и ко всѣмъ людямъ (II, 11—14). Затѣмъ, во второмъ отдѣлѣ второй части, Апостоль (III, 1—11) внушаетъ чрезъ Тита всей Критской церковной общинѣ, какъ она должна держаться по отношенію къ нехристіанамъ, среди которыхъ она живетъ, въ частности въ отношеніи къ языческимъ властямъ (III, 1, 2), причемъ указывается принципиальное основаніе для такого, а не для иного поведенія вѣрующихъ въ отношеніи къ нехристіанамъ (III, 3—7) и съ другой стороны рекомендуется самому Титу воздерживаться отъ участія въ пустыхъ словопреніяхъ съ лжеучителями и болѣе времени посвящать на поученіе паствы (III, 8—11). *Заключеніе* (III, 12—15) содержитъ въ себѣ личныя сообщенія и привѣтствія Апостола.—Такимъ образомъ, въ первой части Титъ выступаетъ предъ ними какъ іерархъ, посвящающій вполне годныхъ для церковнаго служенія предстоятелей Церкви, а во второй — какъ учитель практически-здраваго христіанства, вполне правильной христіанской жизни.

Второе посланіе къ Тимоѳею особенно богато личнаго характера замѣчаніями, которыя составляютъ въ общемъ одну пятую часть посланія (I, 15—18; IV, 9—21; III, 10 и 11). Оно, можно сказать, представляетъ собою лебединую пѣснь Апостола, идущаго на встрѣчу смерти и соединенному съ нею небесному прославленію. Главною темою *первой* части посланія является мысль о необходимости для Тимоѳея потерпѣть страданія вмѣстѣ со Христомъ и Павломъ и вѣрными свидѣтелями (I, 3; II, 14а). *Вторая* часть рисуетъ предъ нами образъ Тимоѳея какъ учителя христіанъ. Въ частности, въ первой части Тимоѳей призывается сохранять довѣріе къ Апостолу и надежду на свои собственныя силы въ то время какъ выступаетъ на порученное ему служеніе (I, 3—7), не стыдиться свидѣтельства Христова и брать примѣръ съ своего учителя—Павла (I, 8—12), сохранять прекрасное сокровище, ему порученное (I, 13—14), остере-

гаться дурного примѣра Фигела и Гермогена (I, 15) и подражать мужественному страдалцу Онисифору (I, 16—18) и, наконецъ, передавать спасительную истину вѣрнымъ ученикамъ, которые были бы способны научить ей и другихъ, не заботясь особенно о земномъ, страдая со Христомъ, чтобы съ Нимъ и прославиться, какъ и другіе вѣрующіе христіане (II, 2—14). Затѣмъ, во второй части Апостоль учить Тимооея, какъ онъ долженъ держаться по отношенію къ современнымъ ему лжеучителямъ; онъ не долженъ вступать въ мелкія пререканія съ ними, а говорить по самому существу вопроса и притомъ тихо, спокойно (II, 14—26). Далѣе Апостоль говоритъ объ имѣющихъ выступить лжеучителяхъ: въ спорахъ съ тѣми Тимооей главнымъ своимъ руководствомъ долженъ имѣть Священное Писаніе, которое онъ изучалъ съ самаго младенчества (III, 1—17). Наконецъ, Апостоль призываетъ Тимооея помнить о второмъ пришествіи Господнемъ какъ о пришествіи Судіи міра и предстоящемъ отшествіи изъ этой жизни самого Апостола (IV, 1—8). Посланіе заключается приглашеніемъ, обращеннымъ къ Тимооею, поскорѣй придти къ Павлу—до наступленія зимы—и различными сообщеніями и порученіями (IV, 9—22).

Когда были написаны пастырскія посланія.

Принимая во вниманіе то обстоятельство, что событія, о которыхъ упоминаютъ пастырскія посланія, никакъ нельзя отнести къ тому времени, какое обнимаетъ собою книга Дѣяній Апостольскихъ, заканчивающаяся изображеніемъ пребыванія Апостола Павла въ узлахъ въ Римѣ (первыя узы), а также обращая вниманіе на данныя относительно жизни Апостола Павла, Тимооея и Тита, имѣющіяся въ посланіяхъ къ Филиппійцамъ и Филимону, а также и на свидѣтельства церковнаго преданія, необходимо предположить, что пастырскія посланія написаны были послѣ освобожденія Апостола Павла изъ первыхъ узъ. Второе посланіе къ Тимооею, несомнѣнно, написано незадолго предъ мученической кончиною Апостола Павла, а оба остальные пастырскія посланія—ранѣе его.

Дѣло происхожденія этихъ посланій можно представить въ такомъ видѣ. Оканчивались два года перваго римскаго заключенія Апостола Павла. Онъ намѣревался прежде всего, по освобожденіи, посѣтить основанныя имъ на востокѣ церкви (весна 63-го года). По

всей вѣроятности, Апостоль исполниль свое намѣреніе, и во время римскаго пожара (18—24 Іюля 64-го г.) и начавшагося послѣ него гоненія на римскихъ христіанъ Павла уже не было въ Римѣ. Онъ спѣшилъ посѣтить восточныя церкви и проѣздомъ черезъ о. Критъ оставилъ тамъ епископомъ Тита. Въ это время онъ написалъ первое посланіе къ Тимоѳею въ Ефесъ, а потомъ въ скоромъ времени и посланіе къ Титу на о. Критъ. Второе посланіе къ Тимоѳею, какъ видно изъ того, что обстоятельства Апостола очень измѣнились—онъ опять находился въ узахъ въ Римѣ и ожидалъ смерти—написано незадолго до кончины Апостола въ Римѣ (въ концѣ 67-го года). Болѣе точно опредѣлить время происхожденія пастырскихъ посланій не представляется возможности.

Литература о пастырскихъ посланіяхъ.

Изъ святоотеческихъ толкованій на пастырскія посланія извѣстны: Ефрема Сирина (въ переводѣ съ армянскаго на латинскій 1893-го г.), Іоанна Златоуста 18 бесѣдъ, Θεодора Мопсуетскаго, Θεодорита Киррскаго, Амвросіаста, блаж. Іеронима (на посл. къ Титу).

Изъ числа новѣйшихъ западныхъ толкованій заслуживаютъ вниманія: Б. Вейса (въ Комментаріи Мейера 1903 г.), Бельзера (католич. 1907 г.), Рамзая (на англ. яз. 1909) и Воленберга (въ Комментаріи Цана 2-е изд. 1911 г.).

Русскихъ сочиненій о пастырскихъ посланіяхъ немного. Таковы: *А. Клитина*. Подлинность посланій св. Апостола Павла къ Тимоѳею и Титу. Критико-исагогическій опытъ. Кіевъ 1887 г.—*И. Полянскій*. Первое посланіе св. Апостола Павла къ Тимоѳею. Опытъ историко-эвзегетическаго изслѣдованія. Сергіевъ Посадъ 1897 года.—*Епископа Теофана*. Толкованіе пастырскихъ посланій св. Апостола Павла.—*Пастырское посланіе* или—догматическія и нравственныя размышленія на второе посланіе Апостола Павла къ Тимоѳею (пер. съ франц.). Кіевъ 1874.—*Троицкій*. Посланія св. Апостола Павла къ Тимоѳею и Титу. Казань 1884.

Первое посланіе къ Тимоѳею Святаго Апостола Павла.

ГЛАВА I.

1. Павелъ, Апостоль Ісуса Христа, по повелѣнію Бога. Спасителя нашего, и Господа Ісуса Христа, надежды нашей,	2. Тимоѳею, истинному сыну въ вѣрѣ: благодать, милость, миръ отъ Бога, Отца нашего, и Христа Ісуса, Господа нашего.
---	---

1.

Надписаніе и привѣтствіе (1—2). Тимоѳей какъ провозвѣстникъ и защитникъ спасительной истины противъ лицеуителей (3—20).

1—2. *Павель, Апостоль...* Тимоѳей, конечно, самъ лично былъ вполнѣ увѣренъ въ божественномъ призваніи Павла къ Апостольскому служенію, и если Апостоль въ привѣтствіи такъ обстоятельно говоритъ о своемъ призваніи, то, вѣроятно, имѣетъ при этомъ въ виду не Тимоѳея, а его ефесскую паству. Ефесскіе христіане должны утвердиться въ той мысли, что Павелъ призванъ Самимъ Богомъ и потому всѣ его распоряженія, какія слѣдуютъ далѣе, имѣютъ характеръ обязательности для всѣхъ вѣрующихъ во Христа. Въ особености же напомнить о божественномъ призваніи Павла нужно было въ виду появленія въ Ефесѣ инако-учителей, которые, конечно, унижали Павла въ глазахъ Ефеслян.—*Спасителя нашего.* Богъ называется такъ, какъ подающій людямъ спасеніе (ср. Пс. XXIII, 5; Ис. XLV, 15; Лук. I, 47; 1 Тим. II, 4 и др. мѣста), Христосъ же называется Спасителемъ (Еф. V, 23; Лук. II, 11 и др.), какъ посредникъ и совершитель нашего спасенія.—*Надежды нашей.* Христосъ называется «надеждой нашей» не въ томъ смыслѣ, что Онъ есть основаніе, посредникъ или поручитель нашего спасенія, но въ томъ, что Онъ есть самый предметъ нашей надежды (ср. Кол. I, 27; Тит. II, 13.). Во Христѣ и со Христомъ дано намъ спасеніе, здѣсь на землѣ еще только составляющее предметъ вѣры и только со вторымъ пришествіемъ Христа имѣющее осуществиться вполнѣ (Рим. VIII, 24 и сл.). Такъ называетъ Апостоль Христа въ виду того, что ефесскіе инако-учители рисовали предъ взоромъ ефесскихъ христіанъ нѣкоторыя другія «надежды» на спасеніе, напр. указывали на возможность спастись чрезъ точное исполненіе постановленій закона.—*Истинному сыну въ вѣрѣ.* Ап. называетъ Тимоѳея «сыномъ въ вѣрѣ» потому, что онъ возродилъ его въ новую жизнь, возвѣстивши ему ученіе Христа. *Истиннымъ* называетъ Ап. Тимоѳея какъ вполнѣ похожаго по всему на своего духовнаго родителя—Павла: въ немъ Павелъ узнаетъ черты своего характера (ср. Фил. II, 20—22.).—*Благодать... Миръ*—см. Римл. I, 7.

3. Отходя въ Македонію, я про- | рья производить больше споры,
силъ тебя пребыть въ Ефесѣ, и | нежели Божіе назиданіе въ вѣрѣ.
увѣщевать нѣкоторыхъ, чтобы они |
не учили иному |
4. и не занимались баснями и | 5. Цѣль же увѣщанія есть лю-
родословіями безконечными, кото- | бовъ отъ чистаго сердца, и доб-
рой совѣсти, и нелицемѣрной
вѣры,

Здѣсь къ обычному сочетанію прівітствій своихъ «благодать и миръ» Ап. присоединяетъ еще выраженіе «милость» (ἔλεος). Объ этомъ выраженіи см. Гал. VI, 16.

3. Посланіе начинается придаточнымъ предложеніемъ: «какъ я просилъ тебя»... (καθὼς παρεχάλετά σε). Главное предложеніе, которое должно бы здѣсь стоять, пропущено, но его можно пополнить, и этотъ весь стихъ получить тогда такой видъ: «какъ я просилъ тебя, самъ отходя въ Македонію, оставаться въ Ефесѣ (какъ пунктѣ особенно важномъ) и увѣщевать нѣкоторыхъ, чтобы они не учили иному, такъ ты и оставайся тамъ». Тимоѳею, очевидно, очень тяготился пребываніемъ въ Ефесѣ, и Апостолъ поэтому первымъ дѣломъ хочетъ внушить ему твердость духа для пребыванія на столь отвѣтственномъ посту.—*Отходя въ Македонію*. Здѣсь разумѣется путешествіе, совершенное Ап. Павломъ по Греціи и Македоніи въ промежутокъ между первыми и вторыми его узамі (Подробности объ этомъ путешествіи какъ дѣйствительно имѣвшемъ мѣсто см. у *Полянскаго* стр. 3—40).—*Увѣщевать*—точнѣе: отдать строгое повелѣніе (παράγγειλλειν).—*Не учили иному*. Это выраженіе (ἑτεροδιδασκαλεῖν) не означаетъ непременно, что «нѣкоторые» учили ложному. Они могли учить только не тому, что особенно было важно знать христіанамъ, или же могли учить не такъ, какъ училъ Апостолъ, т. е., какъ видно изъ 1 Тим. VI, 3, брали, вѣроятно, плату за свои уроки, чего Апостолъ Павелъ никогда не дѣлалъ. Поэтому лучше бы называть этихъ людей не «лжеучителями» (обыкновенный переводъ), а *инако-учителями*.

4. *Баснями и родословіями*. Нѣкоторые толкователи видятъ здѣсь указаніе на начатки гностицизма («родословія» такъ называемыхъ ооновъ), но съ такимъ мнѣніемъ нельзя согласиться. Въ посл. къ Титу Ап. (Тит. I, 14) прямо называетъ эти басни «иудейскими» и слѣд. и здѣсь вѣроятнѣе всего разумѣть различныя, ходившія между іудеями, баснословныя рассказы, составившія въ послѣдствіи содержаніе іудейской Гагады. «Родословія» также вѣроятно были заимствованы изъ іудейства, которое вообще очень интересовалось родословными таблицами своихъ великихъ людей.—*Безконечными* Ап. называетъ родословія въ томъ смыслѣ, что въ нихъ никогда не дойдешь до конца, а будешь уходить все дальше и дальше въ область древности.—*Споры*. Здѣсь разумѣются не объективныя разслѣдованія дѣла, а проникнутые субъективнымъ настроеніемъ оспариванія всякихъ общепринятыхъ истинъ, соевѣмъ ненужныя для церковнаго общества.—*Божіе назиданіе*—т. е. созиданіе (οἰκοδομίαν) Богомъ, чрезъ постановленныхъ Имъ служителей церкви. По нѣкоторымъ кодексамъ здѣсь нужно читать: Божіе домоуправленіе (οἰκονομίαν), но смыслъ мѣста отъ такой перемѣны выраженія почти не измѣняется. Ап., несомнѣнно, хочетъ сказать, что «общество вѣрующихъ создается и утверждается въ вѣрѣ христіанскимъ единомысліемъ... Напротивъ, изслѣдованія и споры, производимыя всякимъ противнымъ Евангелію ученіемъ, служатъ къ разстройству слушающихъ (2 Тим. II, 14) и нарушаютъ единство церкви» (*Полянской* стр. 231 и 232).

5. *Цѣль же увѣщанія*... Подъ «увѣщаніемъ» (παράγγειλία) здѣсь очевидно разумѣется христіанское нравоученіе, которое начертываетъ правила жизни

6. отъ чего отступивши, нѣкоторые уклонились въ пустословіе,

7. желая быть законоучителями, но не разумѣя ни того, о чемъ говорятъ, ни того, что утверждаютъ.

8. А мы знаемъ, что законъ добръ, если кто законно употребляетъ его,

9. зная, что законъ положенъ не для праведника, но для беззаконныхъ и непокоривыхъ, нечестивыхъ и грѣшниковъ, разврат-

ныхъ и оскверненныхъ, для оскорбителей отца и матери, для чело-вѣкоубійць,

10. для блудниковъ, мужеложниковъ, (человѣкоубійцевъ, клеветниковъ, свотоложниковъ), лжецовъ, влѣтвопреступниковъ, и для всего, что противно здоровому учению,

11. по славному благовѣстію блаженнаго Бога, которое мнѣ ввѣрено.

христианину. Это нравоученіе имѣетъ своею цѣлью утвердить въ сердцѣ христианина любовь къ Богу и ближнимъ, которая можетъ вырасти только изъ совершенно чистаго сердца, а не изъ какихъ либо нечистыхъ побужденій, которыя, очевидно, не были чужды инакоучителямъ. Чистое же сердце имѣетъ въ своемъ основаніи добрую совѣсть (Дѣян. XXIV, 14, 16; 1 Кор. IV, 4), которая не знаетъ за собою никакой вины ни предъ Богомъ, ни предъ людьми, а такая совѣсть возникаетъ изъ вѣры, которая не только исповѣдывается устами, но истинна и по своей внутренней сущности. Такимъ образомъ здѣсь вѣра является первоосновою и доброй совѣсти, и чистоты сердца.

6. *Отъ чего отступивъ*, т. е. не поставивъ себя именно вышеуказанной цѣли—достиженія любви, основанной на чистотѣ сердца, доброй совѣсти и нелицемѣрной вѣрѣ. Но кто забываетъ объ этомъ, тотъ не достигаетъ цѣли. Инакоучители, очевидно, не обратили вниманія на основательное религиозно нравственное обновленіе—иначе они не сбились бы съ правльнаго пути служенія истинѣ.

7. *Желая быть законоучителями* Лжеучителя, очевидно, изъясняли письменный иудейскій законъ—Тору. Это дѣло представляется Апостолу болѣе важнымъ, чѣмъ занятіе баснями и родословіями. Самыя басни и родословія служили, повидимому, для этихъ людей только средствомъ для того, чтобы возбудить въ слушателяхъ больше вниманія къ ихъ разясненію Торы.—*Не разумѣя*—т. е. не зная самаго существа закона и не понимая сами хорошо того, что они выдаютъ, какъ истинное толкованіе.

8. *А мы знаемъ*, т. е. всѣ христіане знаютъ.—*Законъ добръ*—см. Рим. VII, 12—14.—*Законно*—т. е. соотвѣтственно съ самымъ существомъ закона. Ср. Рим. III, 27, 28 и особенно 31.

9—11. Хорошій учитель тогда будетъ употреблять законъ согласно его назначенію, когда признаетъ, что законъ вообще назначенъ не для *праведника*, т. е. для челоука хорошаго, честнаго и угоднаго Богу, а для людей совершенно иного направленія. Ап. имѣетъ здѣсь въ виду уже не только законъ Моисеевъ, но и всякій государственный законъ, устанавливаемый избвѣстными властями (Рим. XIII, 1 и сл.). Перечисляя грѣшниковъ, для которыхъ и нуженъ законъ, Ап. дѣлитъ ихъ на четыре группы: а) грѣшники вообще не признающіе ни божескихъ, ни челоуѣческихъ законовъ (беззаконные и непокоривые), б) не воздающіе должнаго почтенія Богу и дерзко нарушающіе Его заповѣди (*нечестивые и грѣшники*), в) не признающіе ничего святого и осквернители того, что посвящено Богу (*развратныхъ и осквернен-*

12. Благодарю давшаго мнѣ силу, Христа Иисуса Господа нашего, что Онъ призналъ меня вѣрнымъ, опредѣливъ на служеніе,

13. меня, который прежде былъ хулителъ и гонитель и обидчикъ, но помилованъ потому, что такъ поступалъ по невѣдѣнію, въ невѣріи;

14. благодать же Господа нашего (Иисуса Христа) открылась во мнѣ обильно съ вѣрою и любовью во Христѣ Иисусѣ.

15. Вѣрно и всякого принятія достойно слово, что Христосъ

Иисусъ пришелъ въ міръ спасти грѣшниковъ, изъ которыхъ я первый.

16. Но для того я и помилованъ, чтобъ Иисусъ Христосъ во мнѣ первомъ показалъ все долготерпѣніе, въ примѣръ тѣмъ, которые будутъ вѣровать въ Него въ жизни вѣчной.

17. Царю же вѣковъ нетлѣнному, невидимому, единому премудрому Богу честь и слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

18. Преподаю тебѣ, сынъ мой Тимоѳеи, сообразно съ бывшими о тебѣ пророчествами, такое завѣ-

мыслъ—точнѣе: сквернителей — βεβηλοί, γ) отцовъ-и-матере-убійць (по русск. пер. неточно: *оскорбителей*), человекоубійць... человекохищниковъ, т. е. похищающихъ людей для продажи въ рабство (ἀνδραποδιστᾶς). Апостолъ здѣсь въ исчисленіи грѣховъ слѣдуетъ порядку заповѣдей. Если «нечестивые и сквернителі» нарушаютъ первыя четыре заповѣди, требующія почтенія къ Богу и божественному, то отцеубійцы нарушаютъ пятую, человекоубійцы—шестую, блудники—седьмую, человеко-хищники—восьмую, и лжецы—девятую. О десятой заповѣди, какъ воспреещающей болѣе тонкій видъ грѣхъ—грѣховное пожеланіе, Ап. не считаетъ здѣсь нужнымъ упомянуть, но и ее, можетъ быть, онъ имѣетъ въ виду въ словахъ: «и для всего, что противно здравому ученію», подъ коимъ онъ разумѣетъ истинное Апостольское ученіе, которое, какъ вполне здоровое, будетъ производить въ слушателяхъ добрыя плоды.—По славному благовѣстію... Эти слова представляютъ заключеніе къ 9-му стиху: что законъ положенъ не для праведника—это было сказано въ славномъ благовѣстіи Самого Бога, которое поручено возвѣщать Ап. Павлу.—*Блаженнаго Бога*. Богъ называется здѣсь «блаженнымъ» для того, чтобы дать понять читателямъ, что, находясь въ единеніи съ Богомъ, они также получаютъ блаженство, состоящее въ полномъ спокойствіи, отсутствіи всякаго страха. Такого блаженства не могли имъ обѣщать законоучители, прежде всего выдвигавшіе въ ихъ сознаніи ихъ постоянную отвѣтственность предъ закономъ, которая не могла вызвать въ ихъ сердцахъ успокоенія.

12—17. Апостолъ такъ полонъ убѣжденіемъ въ истинности провозвѣщаемаго имъ ученія, что не иначе, какъ съ чувствомъ глубочайшей благодарности воспоминаетъ о своемъ призваніи къ апостольскому служенію. Только благодать, т. е. любовь Божія могла сдѣлать изъ него, прежняго гонителя христіанъ, вѣрнаго проповѣдника Христова Евангелія. Самъ онъ былъ безсиленъ что-либо сдѣлать для своего возрожденія—Богъ далъ ему эту силу.—*Съ вѣрою и любовью во Христа*. И вѣра, и любовь пробудились въ Павлѣ именно, какъ результатъ могущественнаго дѣйствія божественной благодати.—*Изъ которыхъ я первый*—ср. 1 Кор. XV, 9.—*Царю же вѣковъ нетлѣнному* (т. е. неизмѣняемому)... Ап. такъ называетъ Бога для того, чтобы показать, что наша мысль должна стремиться только къ Богу и что ученія о прочихъ вещахъ и предметахъ, какъ существующихъ во времени, не могутъ имѣть

щаніе, чтобы ты воинствовалъ согласно съ ними, какъ добрый воинъ,

19. имѣя вѣру и добрую совѣсть, которую нѣкоторые отверг-

нувши, потерпѣли кораблекрушеніе въ вѣрѣ;

20. таковы Именей и Александръ, которыхъ я предалъ сатанѣ, чтобы они научились не богохульствовать.

ГЛАВА II.

1. Итакъ прежде всего прошу совершать молитвы, прошенія, моленія, благодаренія за всѣхъ чело-вѣковъ,

первенствующаго значенія... Самый первый величайшій предметъ познанія—Богъ (у Полянскаго стр. 283).

18—19. Здѣсь Ап. увѣщаетъ Тимофея имѣть ту добрую вѣру, которую всегда проповѣдывалъ Апостолъ Павелъ. Какъ мотивъ къ такой твердости въ вѣрѣ, Ап. указываетъ на бывшія о Тимофеевѣ «пророчества». Очевидно, Ап. имѣетъ здѣсь въ виду рѣчи вдохновенныхъ членовъ Церкви въ Листрѣ, которые предугазывали Апостолу на то, что Тимофеей окажется много услугъ Церкви, и совѣтовали Павлу взять его себѣ въ помощники. Ап. Павелъ поступилъ такъ, какъ совѣтовали ему Листрійскіе пророки (ср. IV, 14).—*Чтобы ты воинствовалъ согласно съ ними.* Тимофей долженъ дѣйствовать, какъ боецъ за истинную вѣру, при свѣтѣ бывшихъ о немъ пророчествъ.—*Имѣя вѣру и добрую совѣсть.* И вѣра, и добрая совѣсть является, какъ вооруженіе христіанскаго пастыря (ср. Ефес. VI, 16; 1 Сол. V, 8). «Совѣсть и вѣра имѣютъ одинъ источникъ (1 Кор. II, 3). Наша совѣсть очищается кровью Іисуса Христа (Евр. IX, 14), и поэтому безъ вѣры она не можетъ быть чистою. Равнымъ образомъ, и истинная вѣра открываетъ свою силу въ совѣсти» (Полянскій стр. 291).—Далѣе Апостолъ указываетъ на нѣкоторыхъ отвергшихъ добрую совѣсть, презрѣвшихъ ея голосъ и потому потерявшихъ и начавшихъ жить въ разныхъ заблужденіяхъ. Въ примѣръ такихъ людей Ап. выставляетъ Именей и Александра. Эти двое, вѣроятно, были нечестивые, чѣмъ другіе, имъ подобныя. Кто были эти Александръ и Именей и въ чемъ состояло ихъ «богохульство», неизвѣстно. Повидимому, инако-учители ефесскіе шадилы этихъ людей, и Павелъ поэтому самъ подвергъ ихъ наказанію.—*Предалъ сатанѣ*—объясненіе см. въ толков. 1 Кор. V, 5.

II.

*) порядкахъ при общественномъ богослуженіи (1-15).

1. Въ первой главѣ Ап. поставилъ въ обязанность Тимофею, какъ доброму воину Христову, распространеніе здраваго ученія евангельскаго. Но не одинъ Тимофеей обязанъ заботиться объ утвержденіи Евангелія, а и вся христіанская община. Во всей своей жизни она должна пролагать пути къ распространенію Евангелія, и прежде всего она должна имѣть это въ виду при совершеніи общественнаго богослуженія (Что здѣсь рѣчь идетъ именно объ общественномъ богослуженіи—это видно изъ того, что участниками или совершителями богослуженія здѣсь представляются одни мужчины ст. 8). Та-

2. за царей и за всѣхъ начальствующихъ, дабы проводить намъ жизнь тихую и безмятежную во всякомъ благочестіи и чистотѣ,

3. ибо это хорошо и угодно Спасителю нашему Богу,

4. Который хочетъ, чтобы всѣ люди спаслись и достигли познания истины.

5. Ибо единъ Богъ, единъ и посредникъ между Богомъ и человѣками, человѣкъ Христосъ Иисусъ,

кимъ образомъ вторая глава имѣетъ тѣсную связь съ наставленіями, содержащимися въ первой главѣ и поэтому Ап. начинаетъ свою рѣчь выраженіемъ: *итакъ*—*Прежде всего*—т. е. изъ всѣхъ увѣщаній, съ какими хочетъ обратиться къ Тимоѳею Апостолъ, онъ на первомъ мѣстѣ считаетъ нужнымъ поставить увѣщаніе о надлежащемъ совершеніи общественныхъ молитвъ.—*Молитвы*—(δεήσεις)—это просьба вообще.—*Прошенія* (προσευχάς)—всякая молитва и просительная, и благодарственная, даже объѣтъ.—*Моленія* (ἐντεύξεις)—просьба по отдѣльному какому либо случаю.—*Благодаренія* (εὐχαριστίας)—молитвы благодарственные, въ противоположность всѣмъ молитвамъ, обозначеннымъ тремя предыдущими выраженіями. Чтобы разъяснить смыслъ всѣхъ этихъ наименованій возьмемъ во вниманіе молитву Господню. Вся она можетъ быть названа «молитвою» (προσευχή), но въ ней находятся отдѣльные прошенія (δεήσεις). Какъ скоро эти прошенія обращены на отдѣльные предметы, получается заступленіе (ἐντεύξεις)—по-русски неточно: моленіе). «Благодареніе» же представляетъ собою, напр., славословіе, находящееся въ концѣ молитвы Господней.

2. *Дабы проводить намъ жизнь тихую...* Это является не цѣлью молитвы—молитва совершается, собственно, о спасеніи царей и начальниковъ, въ этомъ именно ея прямая цѣль,—а результатомъ, плодомъ такой молитвы. Но во всякомъ случаѣ Ап. не запрещаетъ христіанамъ имѣть въ виду при совершеніи означенной молитвы и такой благопріятный результатъ ея для нихъ самихъ. И пятая заповѣдь требуетъ почитанія родителей между прочимъ и въ виду того, что отъ этого будетъ польза самому почитающему: «да благо тебѣ будетъ»... (ср. 1 Петр. III, 9).—*Во всякомъ благочестіи и чистотѣ*. Христіане должны не только достигать жизни тихой, спокойной, но и стремиться къ тому, чтобы жизнь ихъ была благочестивая и достойная ихъ высокаго званія (*чистотѣ*—въ достоинствѣ, съ достоинствомъ—καθαρότης).

3. *Это*—т. е. такая молитва за всѣхъ людей.—*Хорошо*—(καλόν), т. е. прекрасно съ нравственной точки зрѣнія и вообще прекрасно (ср. 1 Тим. I, 8; III, 1, 7, 13 и др.).

4. *Спаслись*—не только въ будущей жизни, но также и здѣсь, на землѣ, принявъ евангельское ученіе (ср. 2 Тим. I, 9).—*Истины*—спасительнаго, истиннаго ученія, предложеннаго людямъ Господомъ Иисусомъ Христомъ.

5. Изъ того, что Богъ—единъ, слѣдуетъ, что Онъ есть спаситель для всѣхъ людей (ср. Рим. III, 29 и сл.). Точно также одинъ и посредникъ между Богомъ и людьми—*человѣкъ Христосъ Иисусъ*, и это опять подтверждаетъ мысль о необходимости совершать молитву о спасеніи *всѣхъ* людей. Сила выраженія здѣсь несомнѣнно заключается въ словѣ «человѣкъ». Если посредникъ—человѣкъ, то его служеніе, очевидно, касается всѣхъ людей, которые ему близки по человѣческой природѣ. Понятно, что это мѣсто не можетъ служить какимъ либо свидѣтельствомъ въ пользу той мысли, что Апостолъ считалъ Христа *только* человѣкомъ. Въ посланіи къ Галатамъ Ап. Павелъ говоритъ, что онъ—Апостолъ, избранный не человѣками и не черезъ человѣка, но Иисусомъ Христомъ и Богомъ Отцомъ (Гал. I, 1). Если бы понимать это мѣсто въ буквальномъ, ограниченномъ смыслѣ, то нужно бы изъ

6. предавшій Себя для искупленія всѣхъ: таково было въ свое время свидѣтельство,

7. для котораго я поставленъ проповѣдникомъ и Апостоломъ (истину говорю во Христѣ, не лгу), учителемъ язычниковъ въ вѣрѣ и истинѣ.

8. Итакъ желаю, чтобы на всякомъ мѣстѣ произносили молитвы мужи, воздѣвая чистыя руки безъ гнѣва и сомнѣнія;

9. чтобы также и жены, въ приличномъ одѣяніи, со стыдливостью и цѣломудріемъ, украшали себя не плетеніемъ волосъ, ни золо-

ного сдѣлать такой выводъ, что Христосъ *совсѣмъ* не былъ человѣкомъ... Затѣмъ, Ап. въ пастырскихъ посланіяхъ ясно говоритъ, что Христосъ былъ не только человѣкомъ, а и Богомъ. Такъ онъ приписываетъ Христу предсуществованіе (1 Тим. III, 16), называетъ Его «нашимъ великимъ Богомъ и спасителемъ» (Тит. II, 13).

6. Еще болѣе побуждаетъ насъ молиться за всѣхъ людей то обстоятельство, что Христосъ отдалъ Себя какъ выкупъ за всѣхъ людей (ср. Матѣ. XX, 28), а именно, по толкованію св. Іоанна Златоуста, предалъ Себя на смерть за всѣхъ людей.—*Таково было въ свое время свидѣтельство.* Не всѣ даже Іудеи находили въ пророчествахъ предсказаніе о Мессіи, язычникамъ же объ этихъ предсказаніяхъ ничего не было извѣстно. Поэтому то своевременно и было открыто или засвидѣтельствовано о томъ, что Христосъ есть спаситель всего человѣчества, за всѣхъ людей принесшій искупленіе.

7. Для проповѣданія этой-то великой истины былъ призванъ и самъ Павелъ. Чтобы увѣрить въ этомъ читателей, Ап. клянется (ср. Рим. IX, 1). Клянется онъ въ томъ, что Богъ дѣйствительно послалъ его проповѣдывать о всемірномъ спасеніи; эта клятва была нужна въ виду того, что нѣкоторые продолжали думать, что спасеніе будетъ дано однимъ Іудеямъ или прозелитамъ.—*Въ вѣрѣ и истинѣ.* Эти слова относятся къ выраженію «учителемъ язычниковъ» и показываютъ характеръ дѣятельности Павла какъ учителя язычниковъ. Онъ поступалъ какъ вѣрный и истинный служитель Христовъ. Такимъ образомъ собственная дѣятельность Ап. Павла, обращавшагося съ проповѣдью о спасеніи ко всѣмъ людямъ, даетъ ефесскимъ христіанамъ побужденіе молиться также за всѣхъ людей, безъ исключенія.

8. Апостоль доказалъ необходимость молиться за всѣхъ людей. Теперь онъ приступаетъ къ наставленіямъ относительно порядка совершенія молитвы въ общественномъ богослуженіи.—*Итакъ*, т. е. въ силу того, что онъ, Павелъ, является руководителемъ и учителемъ вѣрующихъ, о чемъ онъ сказалъ въ 7-мъ стихѣ.—*Желаю*—правильнѣе: хочу (*βούλομαι*), высказываю рѣшительно свою волю (ср. различіе между *θέλω* желаю и *βούλομαι* хочу въ св. Матѣ. I, 19).—*На всякомъ мѣстѣ*—т. е. на всѣхъ мѣстахъ, гдѣ собираются христіане для общественнаго богослуженія.—*Произносили молитвы*—какъ видно изъ всего хода мыслей, молитвы отъ лица всей Церкви.—*Мужи*—т. е. мужчины. Женщинамъ Ап. воспрещалъ активно выступать въ общественномъ богослуженіи (1 Кор. XIV, 34).—*Воздѣвая чистыя руки.* Воздѣяніе рукъ при молитвѣ было въ обычаѣ не только у Іудеевъ, но и у язычниковъ.—*Чистыя руки*—символь чистоты человѣческихъ дѣйствій и поступковъ вообще.—*Безъ гнѣва*.—Христіанамъ того времени естественно было иногда питать гнѣвное раздраженіе противъ преслѣдовавшихъ ихъ Іудеевъ и язычниковъ.—*Сомнѣнія*—и въ отношеніи къ успѣху молитвы, и въ отношеніи къ людямъ, которые могли казаться молящимся и незаслуживающими молитвы.

9—10. Ап. хочетъ, чтобы женщины какъ при молитвѣ присутствовали бы въ приличномъ одѣяніи, такъ и всегда въ жизни своей украшали себя не

томъ, ни жемчугомъ, ни многоцѣнною одеждою,

10. но добрыми дѣлами, какъ прилично женамъ, посвящающимъ себя благочестію.

11. Жена да учится въ безмолвіи, со всякою покорностью;

12. а учить женѣ не позволяю, ни властвовать надъ мужемъ, но быть въ безмолвіи.

13. Ибо прежде созданъ Адамъ, а потомъ Ева;

14. и не Адамъ прельщенъ, но жена прельстившись впала въ преступленіе;

15. впрочемъ спасется чрезъ чадородіе, если пребудетъ въ вѣрѣ и любви и въ святости съ цѣломудріемъ.

плетениемъ волосъ (ср. 1 Петр. III, 5. 6), но добрыми дѣлами, со стыдливостью и цѣломудріемъ, свойственными по преимуществу женскому полу. Подъ «добрыми дѣлами» разумѣются вообще хорошіе поступки и, въ частности, благотворительность.

11—12.—Наставленія эти повторяютъ почти тѣ же мысли, которыя высказаны Апостоломъ въ 1 Кор. (XIV, 34 и сл.).—*Властвовать надъ мужемъ* (*ἀδελφεαὶ τὸ ἀνελεῖν*), т. е. становиться на мѣсто мужчины въ богослужебномъ собраніи.

13—14. Почему женщина не должна становиться выше мужчины—Апостолъ разъясняетъ это указаніемъ на два факта изъ исторіи человечества. Адамъ, какъ созданный прежде жены, естественно былъ ея учителемъ и руководителемъ: такъ и теперь мужчина долженъ быть руководителемъ женщины. Затѣмъ, Библия сообщаетъ, что прельстилась убѣжденіями змѣя женщина—объ Адамѣ не сказано, чтобы онъ прельстился. Значитъ, женщина по натурѣ своей очень слабохарактерна, податлива на обманъ и потому, конечно, ей не подобаешь выступать въ качествѣ руководительницы мужчины. Если въ посл. къ Римл. (V, 12) первовиновникомъ грѣха называется мужъ, то это объясняется тѣмъ, что мужъ являлся въ глазахъ Апостола главнымъ отвѣтчикомъ за все происшедшее, какъ глава семьи.

15. Въ «чадородіи», по Апостолу, возможность спасенія для женщины, а не въ ея порывахъ къ учительству церковному. Можно бы думать, что здѣсь Апостолъ намекаетъ на тѣ страданія, какія сопутствуютъ рожденію дѣтей у женщинъ и какія составляютъ для нея какъ бы наказаніе за ея грѣхъ и напоминаютъ ей о необходимости покаянія и самоусовершенствованія. Но слѣдующее выраженіе: «если пребудеть...» также содержитъ мысль объ усовершенствованіи и, слѣд., въ предыдущемъ выраженіи «чадородія ради» заключается какая то другая мысль. Естественнѣе поэтому полагать, что Ап. здѣсь указываетъ женщинѣ на то, что она спасеніе или счастье можетъ найти въ семейной жизни, рождая и воспитывая дѣтей, причемъ должна сохранять всегда чистоту, вѣру и любовь христіанскую.

ГЛАВА III.

1. Вѣрно слово: если кто епи- | непорочень, одной жены мужъ,
скопства желаетъ, добраго дѣла | трезвъ, дѣломудренъ, благочиненъ,
желаетъ. | честенъ, страннолюбивъ, учите-

2. Но епископъ долженъ быть лень,

III.

О церковномъ устройствѣ: качества епископовъ (1--7), діаконовъ и діакоиссъ (8--13). Понятіе о Церкви, какъ начало, какимъ должны руководиться въ своей дѣятельности пастыри (14--16).

1. *Вѣрно слово*, т. е. справедливо говорится. Ап., вѣроятно, приводитъ поговорку, образовавшуюся въ его время среди христіанъ.—*Епископства*—(ἐπίσκοπος). Ап. называетъ такъ служеніе предстоятеля церкви. Слово это происходитъ отъ слова «епископъ» (ἐπίσκοπος), которое въ пастырскихъ посланіяхъ попадаетъ два раза—въ слѣдующемъ, второмъ, стихѣ разсматриваемой главы и въ посл. къ Титу (I, 7). По буквальному переводу слово «епископъ» значить надзиратель и этимъ именемъ у Грековъ назывались разнаго рода видные государственные чиновники. И въ христіанской Церкви, какъ видно изъ разсматриваемой главы, а также изъ посланія къ Титу, этимъ именемъ обозначались лица, наблюдающія за порядками въ Церкви, лица важнѣйшія въ Церкви, продолжающія дѣло Великаго Епископа душъ (1 Петр. II, 25)—Христа. По толкованію св. отцовъ, такое служеніе появилось одновременно съ началомъ христіанства и есть божественное установленіе. Но тѣ же св. отцы признаютъ, что въ первоначальной церкви и простые пресвитеры назывались иногда епископами, какъ тоже наблюдавшіе за порядками церковными въ своихъ приходахъ (какъ и епископы иногда именовались пресвитерами, напр., Тит. I, 5), хотя, несомнѣнно, по представленію св. отцовъ, епископство было и въ апостольскія времена высшею іерархическою степеню, а пресвитерство было подчинено епископству. Въ разсматриваемомъ мѣстѣ названіе «епископство» обнимаетъ собою оба служенія—и собственно епископское, и пресвитерское; если бы было иначе, т. е. если бы Апостолъ имѣлъ въ виду указать только качества однихъ епископовъ, то непонятно, почему онъ пропустилъ безъ вниманія обязанности пресвитеровъ. Вѣдь даже о діаконахъ онъ говоритъ здѣсь съ достаточною обстоятельностью...—*Добраго дѣла желаетъ*—т. е. къ хорошему, съ нравственной стороны, служенію стремится (ср. 1 Сол. V, 13).

2. *Но*—правильнѣе: итакъ (ὁὖν).—*Непороченъ*. По высотѣ своихъ нравственныхъ качествъ епископъ долженъ быть такимъ человѣкомъ, котораго враги христіанства—Иудеи и язычники—не могли бы ни въ чемъ упрекнуть.—*Одной жены мужъ*. Здѣсь имѣется въ виду не полигамія, которая въ тѣ времена не была въ обычаѣ даже среди язычниковъ Греціи и Рима,—не говоря уже объ іудействѣ,—а вступленіе во второй бракъ по смерти первой супруги. Отъ кандидата въ епископы (и пресвитеры), такимъ образомъ, требовалось какъ необходимое условіе, чтобы онъ былъ женатъ только однимъ бракомъ—второбрачіе мыслится у Апостола уже какъ нѣчто унижающее человѣка, который претендуетъ быть учителемъ нравственности для вѣрующихъ. И впоследствии Церковь держалась такого-же воззрѣнія. Если нѣкоторые отцы Церкви (напр. Феодоритъ) и допускали рукоположеніе второбрачныхъ въ епископы,

3. не пьяница, не бійца, не сварливъ, не корыстолюбивъ, не тихъ, миролюбивъ, не сребролюбивъ,

4. хорошо управляющій домою своимъ, дѣтей содержащій въ послушаніи со всякою честностью;

5. ибо кто не умѣетъ управлять собственнымъ домою, тотъ будетъ ля пещись о Церкви Божіей?

6. Не должны быть изъ ново-

обращенныхъ, чтобы не возгордились и не подпалъ осужденію съ діаволомъ.

7. Надлежитъ ему также имѣть доброе свидѣтельство отъ вѣрныхъ, чтобы не впасть въ нареканіе и сѣть діавольскую.

8. Діаконы также должны быть честны, не двоязычны, не пристрастны къ вину, не корыстолюбивы,

то это было исключеніемъ изъ общаго правила.—*Трезвъ*—не только въ отношеніи къ вину, но и ко всякому опьяненію страстью.—*Цѣломудренъ*—т. е. умѣющій владѣть своими умственными силами (*σοφρονα*).—*Благочиненъ*—(*κόσμιος*)—соблюдающій мѣру и достоинство во всемъ своемъ обращеніи съ людьми (*честенъ*—это другой переводъ того же выраженія *κόσμιος*, которое переведено словомъ: благочиненъ).—*Страннолюбивъ*. Въ апостольское время многие христіане, изгнанные изъ своихъ городовъ, должны были искать себѣ убѣжища въ другихъ, и поэтому епископамъ приходило заботиться о странникахъ.—*Учителенъ*. Дѣло учительства требуетъ немалыхъ трудовъ и достаточной нравственной высоты. Поэтому въ понятіи «учительности» заключено указаніе и на умственные и на нравственные высокія свойства епископа.

3. *Бійца*—человѣкъ, который въ гнѣвѣ склоненъ давать волю своимъ рукамъ.

4—5. Церковь, по Апостолу, есть какъ-бы большая семья, въ которой отцомъ и правителемъ является епископъ. Въ большой семьѣ труднѣе управляться, чѣмъ въ маленькой, и кто не умѣетъ какъ должно поставить свою семью, тотъ будетъ и плохимъ епископомъ.—*Со всякою честностью*. Отъ отца семьи требуется честность (*εὐλάβεια*), т. е. соблюденіе своего достоинства.

6. Новообращенный христіанинъ, сразу же возведенный въ санъ епископа, легко можетъ высоко возмнить о себѣ, впасть въ гордость—и вмѣстѣ съ тѣмъ подвергнуться отъ Бога наказанію, какому подвергся нѣкогда возгордившійся сатана (*χρῆμα*—осужденіе, приговоръ судебный). По мнѣнію Воленберга, родит. падежъ т. *διαβόλου* (по русски: съ *діаволомъ*) нужно понимать какъ родительный субъекта и все выраженіе: «и не подпалъ...» нужно передать такъ: «и чтобы не подпалъ суду Божію», который Богъ повелѣваетъ совершить надъ человѣкомъ діаволу, который (судъ) похожъ на тѣ испытанія, какія, напр., Богъ позволилъ извести сатанѣ на Іова (Іов. I, 12; II, 6). И епископъ, новообращенный и неопытный, легко можетъ подвергнуться искушенію и даже преслѣдованію со стороны врага Христовой Церкви—діавола.

7. Не только христіане должны видѣть въ своемъ епископѣ безупречнаго человѣка, но и язычники (*ἐθνικῶν*). Иначе епископъ подвергнется нареканію со стороны невѣрующихъ, а это поставить его въ тяжелое положеніе, лишить его необходимаго самообладанія и опять дать возможность діаволу уловить его въ свои сѣти, т. е. побудить къ какому-нибудь неправильнымъ дѣйствіямъ, въ результатѣ чего явится его полное паденіе.

8. Послѣ епископовъ Ап. переходить къ діаконамъ (о нихъ см. Дѣян.

9. хранящіе тайнство вѣры въ чистой совѣсти.

10. И такихъ надобно прежде испытывать, потомъ, если безпорочны, *допускать* до служенія.

11. Равно и жены ихъ должны быть честны, не клеветницы, трезвы, вѣрны во всемъ.

12. Діаконъ долженъ быть мужъ одной жены, хорошо управляющій дѣтьми и домомъ своимъ.

13. Ибо хорошо служившіе приготавливаютъ себѣ высшую степень и великое дерзновеніе въ вѣрѣ во Христа Іисуса.

VI, 1 и сл.; Фил. I, 1). Какъ лица, имѣющія іерархическую степень, діаконы должны вести себя достойно своего сана. Они должны остерегаться того же, чего остерегаются и епископы,—Ап. не считаетъ нужнымъ снова говорить объ этомъ—но, кромѣ этого, они должны имѣть непремѣнно особыя свойства, необходимыя въ ихъ служеніи.—*Честны*—(επιεικής), т. е. должны держать себя съ достоинствомъ.—*Не двоязычны*, т. е. не должны говорить то такъ, то иначе объ одномъ и томъ же дѣлѣ, къ чему они легко могли побуждаться необходимою входивъ въ постоянныя сношенія съ нуждающимися въ помощи отъ Церкви.—*Не пристрастны къ вину*. Діаконамъ приходилось постоянно имѣть въ своихъ рукахъ запасы вина для вечерей любви.—*Не корыстолюбивы*. Діаконы имѣли въ своемъ завѣдываніи денежные суммы.

9. Совѣтъ діаконствъ должна быть чистою—это выводъ изъ сказаннаго въ 8-мъ стихѣ—, чтобы ея состояніе было соотвѣтственно истинной вѣрѣ, которая, по существу своему, есть тайна, т. е. нѣчто чудесное, непонятное для простаго ума, чуждаго христіанству. Ап. хочетъ сказать, что только чистая совѣсть человѣка и сообразная съ нею жизнь даютъ постороннимъ нѣкоторое представленіе о томъ великомъ неоправданномъ сокровищѣ—вѣрѣ, которое таятся въ глубинѣ христіанской души.

10. Повидимому, въ апостольское время производилось церковною общиною и ея представителями-епископами тщательное изслѣдованіе относительно лицъ, предназначаемыхъ на діаконское служеніе.

11. *Равно и жены* (прибавленіе: «ихъ»—лишнее противъ текста). Здѣсь естественнѣе всего видѣть діакониссъ, а не женъ діаконствъ, потому что было бы странно, если бы Апостоль выставлялъ извѣстныя требованія только относительно женъ діаконствъ и умалчалъ о требованіяхъ, какимъ должны удовлетворять супруги епископовъ и пресвитеровъ. Степень діакониссы—не іерархическая. Діаконисса просто являлась помощницей пресвитера или епископа, хотя, правда, получала особое торжественное посвященіе на это служеніе. Первое упоминаніе о діакониссѣ находимъ въ посл. къ Рим. (XVI, 1), но тамъ ей дано названіе діаконъ (διάκονος): терминъ «діаконисса» сталъ употребляться въ позднѣйшее время—примерно около 4-го вѣка.—*Не клеветницы*. Женщинамъ по преимуществу свойственна страсть къ пересудамъ и сплетнямъ. Діакониссы должны воздерживаться отъ этого.

12. См. ст. 2 и 4.

13. Нѣкоторые подъ словомъ «степень» (βαθμῶν) понимаютъ положеніе человѣка въ обществѣ и переводятъ: «діаконъ, хорошо управлявшій свою должность, достигаетъ всеобщаго уваженія». Но такое толкованіе слишкомъ далеко отъ прямого смысла выраженія «степень добрая». Естественнѣе толкованіе нѣкоторыхъ св. отцовъ, которые выраженіе «степень добрая» считаютъ техническимъ терминомъ для обозначенія степени епископства. И въ самомъ дѣлѣ, это выраженіе напоминаетъ собою выраженіе перваго стиха: «если кто епископства желаетъ, добраго дѣла желаетъ».—*И великое дерзновеніе въ вѣрѣ во Христа Іисуса*, т. е. и внутренне они становятся удовлетворенными, чув-

14. Сіе пишу тебѣ, надѣясь |
вскорѣ придти къ тебѣ,

15. чтобы, если замедлю, ты |
зналъ, какъ должно поступать
въ домѣ Божіемъ, который есть |
Церковь Бога живаго, столпъ и
утвержденіе истины.

16. И безпрекословно—великая |
благочестія тайна: Богъ явился во
плоти, оправдалъ Себя въ Духѣ,
показалъ Себя Ангеламъ, пропо- |
вѣданъ въ народахъ, принятъ въ-
рою въ мірѣ, вознесся во славу.

ствуютъ особую духовную радость, какую даетъ сознаніе вѣрнаго исполненія возложеннаго на нихъ Христомъ служенія.

14. Мысль вставочная. Ап., опасаясь, чтобы Тимошеей не подумалъ, что Апостолъ пишетъ ему въ виду того, что самъ уже не надѣется увидаться съ нимъ въ Ефесѣ, говоритъ, что онъ придетъ къ Тимофею и даже можетъ быть скорѣе, чѣмъ тотъ ожидаетъ (*ταχύνω*—по русски неточно: вскорѣ).

15. Но Апостолъ можетъ и замедлить своимъ прибытіемъ въ Ефесъ. Поэтому онъ теперь письменно хочетъ дать Тимошеею указанія, какъ ему держать себя въ домѣ Божіемъ или въ Церкви.—*Который есть Церковь*—правильнѣе: Община или общество (*ἐκκλησία* ἡ.), принадлежащее живому Богу. Богъ названъ здѣсь «живымъ» въ противоположность мертвымъ идоламъ, которыхъ чтли языческія общины, и какъ дающій Своимъ почитателямъ жизнь. Это долженъ имѣть въ виду Тимошеей и всякій другой предстоятель церкви при прохожденіи своего служенія.—*Столпъ и утверждение истины*. Эти слова составляютъ приложение къ предыдущему выраженію и выражаютъ собою одну и ту-же идею, именно ту, что Церковь, какъ собраніе вѣрующахъ, представляетъ собою твердый фундаментъ для евангельской истины: падеть Церковь—исчезнетъ и евангельская истина (чего, однако, по слову Христа Мате. XVI, 18, никогда не случится). Отсюда должно быть ясно для Тимоея, какъ ему нужно заботиться о поддержаніи порядковъ въ Церкви.

16. Чтобы еще болѣе выдѣрить въ душу своего ученика благоговѣнную заботливость о поддержаніи въ порядкѣ всего церковнаго строя, Апостолъ напоминаетъ Тимошеею о той важнѣйшей истинѣ, которая сохраняется въ Церкви: о воплощеніи Бога и совершеніи воплотившимся Сыномъ Божіимъ спасенія людей. Въ этой истинѣ—говоритъ Апостолъ—несомнѣнно заключается великая тайна христіанскаго благочестія, таинственная и высочайшая основа всей благочестивой христіанской жизни (ср. Іоан. III, 33; V, 23). «Какъ самое сильное свидѣтельство любви Божіей къ человеку, она возбуждаетъ въ насъ любовь къ Богу, а любовь есть основаніе всякаго благочестія» (*Полянскій* стр. 414). Далѣе Апостолъ изображаетъ всѣ главныя событія въ историческомъ проявленіи этой тайны: Богъ явился во плоти, оправдалъ Себя въ Духѣ...». Прежде всего нужно установить правильное чтеніе этого мѣста. Во многихъ древнихъ рукописяхъ и у нѣкоторыхъ свѣтцовъ и учителей Церкви вмѣсто выраженія Θεός (Богъ) стоитъ выраженіе ὁ—который, а въ иныхъ даже ὁ—средній родъ отъ мѣстоимѣнія ὁ. Поэтому новѣйшіе толкователи въ большинствѣ стоятъ за чтеніе: «который явился во плоти» и ставятъ это предложеніе въ отношеніе или къ выраженію «тайна» или къ выраженію «домъ Божій» (последнее защищаетъ *Полянскій*). Но мы держимся чтенія такихъ уважаемыхъ Отцовъ, каковы Златоустъ, Теодоритъ, Іоаннъ Дамаскинъ и др., которые всѣ здѣсь читаютъ: «Богъ явился...». При томъ, если даже мы согласимся и съ чтеніемъ древнихъ рукописей, читающихъ: «Который явился...», то все же должны, по необходимости, выраженіе «который» отнести къ подразумеваемому существительному *Богъ*, потому что всѣ попытки отнести это мѣстоименіе къ другимъ предыдущимъ выраженіямъ

ГЛАВА IV

1. Духъ же ясно говорить, что въ послѣднія времена отступятъ нѣкоторые отъ вѣры, внимая духамъ оболстителямъ и ученіямъ бѣсовскимъ, 2. чрезъ лицемѣріе жесловесниковъ, сожженныхъ въ совѣсти своей,

представляются крайне неудачными (это нужно сказать и о чрезвычайно естественномъ толкованіи, какое предлагаетъ *Поляскій*). Итакъ, здѣсь рѣчь идетъ о Боговоплощеніи. Богъ явился во плоти, т. е. принялъ человѣческое естество.—*Оправдалъ Себя въ Духъ*, т. е. подтвердилъ то, что Онъ есть истинный Богъ,—хотя и принявшій человѣческое естество,—посредствомъ Духа Святого, Котораго Онъ послалъ вѣрующимъ и Которымъ Онъ и Самъ въ теченіе Своей земной жизни совершалъ различныя чудеса (Матѣ. XII, 28).—*Показалъ Себя Ангеламъ*—по Своемъ вознесеніи на небо, когда Его встрѣтили Ангелы и поклонились Ему (Евр. 1, VI; 1 Петр. III, 22).—*Проповѣдалъ въ народахъ*—конечно, послѣ вознесенія и сошествія на вѣрующихъ Духа Святого.—*Принятьъ въроу въ міръ*—Апостоль пророчески созерцаетъ, что будетъ еще со временемъ.—*Вознесся во славу*. О вознесеніи Христа, этомъ послѣднемъ славномъ событіи изъ земной жизни Христа, Апостоль говоритъ въ самомъ концѣ своего гимна (весь стихъ представляетъ собою, дѣйствительно, христіанскій гимнъ во славу Христа) потому, что славное вознесеніе было нагляднымъ доказательствомъ совершившагося искупленія людей. Достаточно было свидѣтелямъ этого событія напомнить о немъ, чтобы въ ихъ сердцахъ пробудилась радостная увѣренность въ томъ, что Христосъ есть воистину Спаситель міра и что на Немъ можно основать всю свою жизнь.

IV.

Пошленіе въ будущія времена лжеучителей (1—5). Тимофеевъ въ своей личной жизни долженъ служить примѣромъ для общества вѣрующихъ (6—16).

1. Противъ истины Христовой, которая содержится въ Церкви, будутъ вооружаться со временемъ разные лжеучители, съ которыми предстоятели Церкви должны будутъ непремѣнно вести борьбу.—*Духъ*—т. е. различные пророки, выступавшіе въ то время въ Апостольской церкви (ср. 1 Кор. XII, 10; XIV, 31).—*Въ послѣднія времена*—точнѣе: въ послѣдующія времена (*ὅτερος κ., а не ἐσχατος κηρός*).—*Духимъ оболстителямъ*, т. е. людямъ, похожимъ, по видимости, на истинныхъ вдохновенныхъ учителей, но на самомъ дѣлѣ ведущихъ слушателей къ гибели.—*Ученіямъ бѣсовскимъ*. Эти лжеучители будутъ руководиться внушеніями враговъ Христа—бѣсовъ.

2. *Черезъ лицемѣріе*—точнѣе: «въ (ἐν) лицемѣріи». Эти лжеучители будутъ дѣйствовать лицемѣрно, не по убѣжденію. Эта же мысль содержится и въ слѣдующемъ выраженіи: «сожженныхъ въ совѣсти своей». У такихъ людей совѣсть будетъ какъ бы вся выжжена тѣмъ клеймомъ, какое на нее наложить грѣхъ. Печать грѣха—огненная—сожигаетъ совѣсть, до которой она касается. Люди съ такою сожженною совѣстью—люди умершіе для всего святого и высокаго.

3—5. Характеризуя этихъ лжеучителей, Апостоль указываетъ на то, что они будутъ запрещать бракъ какъ сословіе, съ ихъ точки зрѣнія, нечи-

3. запрещающихъ вступать въ бракъ и употреблять въ пищу то, что Богъ сотворилъ, дабы вѣрные и познавшіе истину вкушали съ благодареніемъ.

4. Ибо всякое твореніе Божіе хорошо, и ничто не предосудительно, если принимается съ благодареніемъ,

5. потому что освящается словомъ Божіимъ и молитвою.

6. Внушая сіе братіямъ, будешь добрый служитель Иисуса Христа, питаемый словами вѣры и добрымъ ученіемъ, которому ты послѣдовалъ.

7. Негодныхъ же и бабьихъ басней отвращайся, а упражняй себя въ благочестіи;

8. ибо тѣлесное упражненіе мало полезно, а благочестіе на все полезно, имѣя обѣтованіе жизни настоящей и будущей.

9. Слово сіе вѣрно и всякаго принятія достойно.

10. Ибо мы для того и трудимся и поношенія терпимъ, что уповаемъ на Бога живаго, Который есть Спаситель всѣхъ человѣковъ, а наипаче вѣрныхъ.

стое, и стануть поведѣвать воздерживаться (по русоки глаголь ἀπέχεσθαι не переданъ) отъ яствъ—очевидно, отъ нѣкоторыхъ яствъ, можетъ быть отъ мяса. Вѣрующіе не должны слѣдовать такимъ ученіямъ, потому что всякое созданіе, т. е. все, созданное Богомъ, хорошо, полезно для человѣка, разумѣется, если онъ въ употребленіи этого соблюдаетъ умѣренность. Въ особенности нечего бояться осквернить себя пищею, когда принимаешь ее съ молитвою и благодареніемъ Богу, подавшему ее (*Слово Божіе*—слово молитвы). Повидимому, Ап. имѣетъ здѣсь въ виду лжеучителей преимущественно гностическаго направленія, которые дѣйствительно иногда отрицали бракъ и проводили мысль о нечистотѣ нѣкоторыхъ яствъ.

6—8. Уча другихъ—христіанъ (*братій*), въ чемъ заключается истинное благочестіе, Тимоѳею явится добрымъ, вполне подходящимъ служителемъ Иисуса Христа. Но для этого и онъ самъ долженъ постоянно питаться тѣми ученіями евангельскими, которыя онъ принялъ отъ своего учителя—Апостола Павла (ср. 2 Тим. I, 13). вмѣстѣ съ этимъ Апостоль внушаетъ Тимоѳею необходимость отвращаться, удаляться отъ пустыхъ, бесполезныхъ бабьихъ басней (см. I, 3, 4), занимаясь только тѣмъ, что, дѣйствительно, утверждаетъ въ душѣ человѣка благочестивую настроенность—именно, дѣлами христіанской любви и подвигами воздержанія. Чтобы показать полезность благочестія дѣятельнаго, Ап. сравниваетъ это благочестіе съ обыкновеннымъ упражненіемъ тѣла. И это послѣднее занятіе несомнѣнно приноситъ пользу, укрѣпляя тѣло, дѣлая его болѣе способнымъ къ перенесенію разныхъ трудовъ, давая человѣку возможность приложить къ дѣлу свои силы. Но все это—лишь немногое; здѣсь—польза для тѣла и внѣшней жизни,—это не то, къ чему главнымъ образомъ долженъ стремиться христіанинъ. Благочестіе же, напротивъ, полезно во всемъ, во всѣхъ отношеніяхъ: даже и въ отношеніи здравья, потому что благочестивый человѣкъ не станеть разрушать здоровье свое грѣхами и пороками (*жизнь настоящая*). Главнымъ же образомъ благочестіе ведетъ человѣка къ полученію вѣчной блаженной жизни (*будущей*).

9—10. Но въ чемъ состоитъ истинное благочестіе? Ап. отвѣчаетъ на это словами христіанскаго пѣснопѣнія (гимна), которое употреблялось, очевидно, въ его время при богослуженіи. Благочестивый человѣкъ, во первыхъ, несетъ тяжелые труды (*жолѣбанъ*), т. е. не избѣгаетъ всѣхъ трудностей жизни, а, во вторыхъ, идетъ даже изъ за Христа на лишеніе своей чести, на позоръ.

11. Проповѣдуй сіе и учи.
 12. Никто да не пренебрегаетъ юностью твоею; но будь образцомъ для вѣрныхъ въ словѣ, въ житіи, въ любви, въ духѣ, въ вѣрѣ, въ чистотѣ.
 13. Доволь не приду, занимайся чтеніемъ, наставленіемъ, ученіемъ.
 14. Не веради о пребывающемъ

- въ тебѣ дарованіи, которое дано тебѣ по пророчеству съ возложеніемъ рукъ священства.
 15. О семъ заботься, въ семъ пребывай, дабы успѣхъ твой для всѣхъ былъ очевиденъ.
 16. Вникай въ себя и въ ученіе; занимайся симъ постоянно, ибо, такъ поступая, и себя спасешь и слушающихъ тебя.

Конечно это относится прежде всего къ христіанскимъ проповѣдникамъ и, въ частности, къ Тимофеею (ср. 1 Сол. V, 12). При этомъ Апостоль указываетъ и на побужденіе къ такому образу дѣйствій: проповѣдники надѣются на Бога живого, Который въ силахъ ихъ поддержать въ страданіяхъ (въ противоположность безсильнымъ мертвымъ языческимъ богамъ). Называя Бога при этомъ «Спасителемъ всѣхъ человѣковъ», Апостоль тѣмъ самымъ даетъ понять, что христіане, конечно, болѣе другихъ людей заслуживаютъ полученія помощи отъ Бога.

11. Тимофеей долженъ все, что сказано выше (съ III-й гл. 14-го ст.), возвѣщать какъ заповѣдь (*проповѣдуй*—точнѣе: заповѣдуй—*παράγγελε*), научать этому свою паству.

12. Тимофеей былъ сравнительно молодой человѣкъ: во время написанія посланія ему было около 38-ми лѣтъ. Поэтому его указаніями нѣкоторые изъ вѣрующихъ могли пренебрегать, и Тимофеей долженъ такъ ихъ предлагать, чтобы никому и въ голову не пришло, что ихъ можно не исполнять. А этого достигнуть можно только тогда, когда Тимофеей будетъ образцомъ для вѣрующихъ во всей своей жизни, когда онъ будетъ проявлять любовь ко всемъ братьямъ, вѣру въ Бога, чистоту сердца (выраженія «въ духѣ» большинство кодексовъ не имѣетъ).

13. Пока не придетъ Апостоль въ Ефесъ, Тимофеей долженъ самъ поотоянно совершать богослуженіе: чтеніе Св. Писаніе, наставленіе и ученіе—все это составныя части христіанскаго богослуженія (на это указываютъ и стоящія здѣсь, опредѣляющіе точно понятіе, члены).

14. Чтобы побудить Тимофею къ дѣятельности, Ап. напоминаетъ ему о тѣхъ духовныхъ дарованіяхъ (*χαρίσμα*—въ общемъ смыслѣ «духовное одареніе»), какія нѣкогда, вѣроятно въ Листрѣ, низведены были на него (ср. I, 17; 2 Тим. I, 6), при посвященіи его въ помощники Ап. Павлу.—*По пророчеству* (*διὰ προφητείας*—вин. пад. множ. числа), т. е. сообразно съ высказанными о Тимофеевѣ предсказаніями христіанскихъ пророковъ.—*Съ возложеніемъ рукъ священства*. Ап. говоритъ, что при избраніи Тимофея всѣ пресвитеры той мѣстности возложили на Тимофею свои руки въ знакъ того, что они, такъ сказать, ставятъ его вмѣсто себя въ помощники Павлу. Посвященія эти пресвитеры не совершали—его могъ совершить только самъ Апостоль (еп. Теофанъ). На это указываетъ и стоящій здѣсь предлогъ «съ» (*μετὰ*, а не *διὰ* = чрезъ).

15—16. *О семъ заботься*, т. е. размышляй о своихъ обязанностяхъ (см. 11—13 ст.), *въ семъ пребывай*, какъ въ своемъ домѣ. Только въ такомъ случаѣ Тимофеей въ правѣ ожидать успѣха въ своей дѣятельности.—*Вникай въ себя*, т. е. наблюдай самъ за собою, чтобы не впасть въ какую ошибку, не уклониться отъ духа евангельскаго.—*И въ ученіе*. Здѣсь всего естественнѣе

Г Л А В А V.

1. Старца не укоряй, но увѣщевай, какъ отца; младшихъ, какъ братьевъ;

2. старицъ, какъ матерей; молодыхъ, какъ сестеръ, со всякою чистотою.

3. Вдовицъ почитай, истинныхъ вдовицъ.

4. Если же какая вдовица имѣетъ дѣтей или внучатъ, то они прежде пусть учатся почитать свою

семью и воздавать должное родителямъ, ибо сіе угодно Богу.

5. Истинная вдовица и одинокая надѣется на Бога и пребываетъ въ моленіяхъ и молитвахъ день и ночь;

6. а сластолюбивая заживо умерла.

7. И сіе внушай имъ, чтобы были безпорочны.

понимать учительную дѣятельность другихъ учителей вѣры въ Ефесѣ, которую Тимофей не долженъ оставлять безъ наблюденія и контроля.—*Симъ*, т. е. наблюденіемъ...

V.

Отношеніе Тимофея къ старымъ мужчинамъ и женщинамъ (1—2). Отношеніе ко вдовамъ (3—16). Тимофей и пресвитеры (17—20). Заключение пастырскихъ наставленій (21—23).

Отношеніе Тимофея къ вопросу о рабахъ (24—26).

1—2. Съ каждою группою и состояніемъ вѣрующихъ нужно дѣйствовать по разному. Старога человѣка не нужно *укорять*, т. е. выговаривать ему слишкомъ рѣзко. Что здѣсь разумѣется дѣйствительно старый возрастъ человѣка, а не положеніе человѣка какъ пресвитера (по греч. здѣсь поставлено слово *πρεσβύτερος*), это видно изъ того, что этому опредѣленію далѣе противопоставляются термины, означающіе именно возрасты (*старицы*, *молодыя*). Тимофей былъ молодъ, поэтому ему нетрудно было говорить съ старцемъ какъ съ отцомъ своимъ.—*Со всякою чистотою*. Въ отношеніи къ молодымъ женщинамъ Тимофей долженъ быть свободенъ отъ всякихъ пожеланій.

3—7. Не мало заботъ доставляла Апостольской церкви вдовы, которыхъ въ тѣ опасныя для христіанства времена было довольно большое число. Тимофей долженъ ихъ почитать, т. е. и съ уваженіемъ относиться къ нимъ, и помогать имъ изъ церковныхъ средствъ. Но только это должны быть «истинныя вдовицы», т. е. женщины, оставшіяся по смерти мужей совершенно одиноки. Есть вдовы другого рода—имѣющія дѣтей или внучатъ: тѣ, конечно, должны получать пособіе отъ этихъ послѣднихъ и не обременять собою церковной кассы.—*Они прежде пусть учатся*... Ап. говоритъ не о дѣтяхъ и внукахъ, а о самихъ вдовахъ (Златоустъ, Феодоритъ и др.) и вмѣсто «пустъ учатся» лучше читать: «пустъ учатся» (*μαθητεύω*).—*Почитать свою семью*—точіѣе: заботиться, чтобы дѣти или внуки приобрѣтали благочестивыя навыки (*εὐσεβείῃ*) и возрастали въ почтеніи къ предкамъ (т. *προσέβηκε*—по русски не точно: *родителямъ*)...—Иное дѣло вдовица въ истинномъ смыслѣ этого слова (ст. 5): она, не имѣя дѣтей или внуковъ, будучи вполне одинокой, конечно возложить всю надежду только на Бога и будетъ стоять вдали отъ практической домашней работы, все свое время посвящать молитвѣ и благочестивымъ подвигамъ. Если же она предается сластолюбивой жизни, вмѣсто благо-

8. Если же кто о своихъ и особенно о домашнихъ не печется, тотъ отрекся отъ вѣры и хуже невѣрнаго.

9. Вдовица должна быть избираема не менѣе, какъ шестидесятилѣтняя, бывшая женою одного мужа,

10. извѣстная по добрымъ дѣламъ, если она воспитала дѣтей, принимала странниковъ, умывала ноги святымъ, помогала бѣдствующимъ и была усердна ко всякому лоброму дѣлу.

11. Молодыхъ же вдовицъ не принимай, ибо онѣ, впадая въ роскошь въ противность Христу, желаютъ вступать въ бракъ.

12. Онѣ подлежатъ осужденію, потому что ствергли прежнюю вѣру;

13. притомъ же онѣ, будучи праздны, приучаются ходить по домамъ, и бывають не только праздны, но и болтливы, любопытны, и говорятъ, чего не должно.

14. Итакъ я желаю, чтобы молодыя вдовы вступали въ бракъ,

честія, то этимъ ясно покажетъ, что она—только по имени христіанка и причастница новой лучшей жизни: на самомъ дѣлѣ она—духовно мертвый человекъ (ср. Апок. III, 1). Тимофей долженъ постоянно внушать вдовамъ мысль объ этомъ, чтобы онѣ не служили предметомъ нареканій, главнымъ образомъ со стороны лицъ неприннадлежащихъ къ Церкви (ср. 1 Петр. III, 16).

8. Всякій, кто не заботится о своихъ собратяхъ и особенно о членахъ своего рода, отрекся отъ вѣры Христовой, главное требованіе которой состоитъ въ томъ, чтобы христіане оказывали дѣятельную любовь по отношенію къ ближнимъ, и даже хуже язычника, которому нельзя было отказать въ заботливости о своихъ родственникахъ. Ап., конечно, имѣетъ здѣсь въ виду главнымъ образомъ тѣхъ христіанъ, которые по разнымъ соображеніямъ отказывали въ своей помощи родственникамъ своимъ—вдовамъ. Такимъ образомъ этотъ стихъ представляетъ собою переходъ къ слѣдующему.

9—10. Въ каталогъ или списокъ вдовъ, получающихъ пособіе отъ Церкви (на такой списокъ указываетъ глаголъ *καταλέγεσθαι*, неточно переведенный по-русски выраженіемъ: *должна быть избираема*) должны быть заносимы вдовы, удовлетворяющія тремъ условіямъ: 1) когда онѣ не моложе 60-ти лѣтъ—возрастъ, когда женщина уже не въ состояніи зарабатывать себѣ собственнымъ трудомъ пропитаніе, 2) когда вдова имѣла одного мужа (ср. III, 2) и накопелъ 3) вообще когда она извѣстна Церкви своими добрыми дѣлами.—*Умывала ноги святымъ*, т. е. христіанамъ, приходившимъ въ ея домъ издалека.—*Была усердна ко всякому дѣлу*, т. е. отзывалась на всякое благое общественное начинаніе.

11—13. Молодыя вдовы не должны быть вносимы въ списокъ вдовъ, получающихъ пособіе отъ Церкви, потому что онѣ, *утышаясь Христомъ* или, точнѣе, получая пособіе отъ Церкви Христовой (по русски выраженіе *κατατρέφονται*: переведено слишкомъ обще: «впадая въ роскошь противно Христу»), въ то же время думаютъ не о томъ, чтобы послужить Христу или Его Церкви, а о личныхъ своихъ выгодахъ и прежде всего объ утѣхахъ брачной жизни. Онѣ подлежатъ осужденію (какому и отъ кого—не сказано), потому что измѣнили своему, прежде высказанному, рѣшенію—отдать себя на служеніе Церкви. Кромѣ того Ап. считаетъ нужнымъ указать и на то, что такія вдовы привыкають къ праздности и пустымъ пересудамъ въ разговорахъ съ другими женщинами.

раждали дѣтей, управляли домою и не подавали противнику никакого повода къ злорѣчію;

15. ибо нѣкоторые уже совратились вслѣдъ сатаны.

16. Если какою вѣрныи или вѣрная имѣетъ вдовъ, то должны ихъ довольствовать и не обременять Церкви, чтобъ она могла довольствовать истинныхъ вдовицъ.

17. Достоинно начальствующимъ пресвитерамъ должно оказывать сугубую честь, особенно тѣмъ, которые трудятся въ словѣ и ученіи.

18. Ибо Писаніе говорить: не заграждай рта у вола молотящаго; и: трудящійся достоинъ награды своей (Второз. 25, 4. Мате. 10, 10)

19. Обвиненіе на пресвитера не иначе принимай, какъ при двухъ или трехъ свидѣтеляхъ.

20. Согрѣшающихъ обличай предъ всѣми, чтобъ и прочіе страхъ имѣли.

21. Предъ Богомъ и Господомъ Иисусомъ Христомъ и избранными Ангелами зачинаю тебя сохранить сіе безъ предубѣжденія, ничего не дѣлая по пристрастію.

22. Руку ни на кого не возлагай послѣшно, и не дѣлайся участникомъ въ чужихъ грѣхахъ. Храни себя чистымъ.

23. Впредь пей *не одну* воду, но употребляй немного вина, ради желудка твоего п частыхъ твоихъ недуговъ.

14—16. Поэтому Ап. рѣшительно требуетъ (*желаю*—не совѣмъ правильный переводъ выраженія *βούλομαι*), чтобы молодыя вдовы снова вступали въ бракъ и занимались дѣтми и хозяйствомъ, не подавая противникамъ христіанства—иудеямъ и язычникамъ—повода хулить христіанскую вѣру. А опасаться за молодыхъ вдовъ есть основаніе: нѣкоторые изъ нихъ уже пошли дурною дорогою (*вслѣдъ сатаны*). Свои наставленія относительно вдовъ Ап. заключаетъ приглашеніемъ ко всѣмъ вѣрующимъ—помогать своимъ вдовамъ—родственницамъ и знакомымъ, не обременяя заботами о нихъ Церковь.

17—20. Переходя къ пресвитерамъ, Ап. требуетъ, чтобы она за свое предостательское служеніе были почитаемы *двойнѣ*—и какъ старцы по возрасту, и какъ носители особаго высокаго званія. Особенно заслуживаютъ такого почта тѣ, которые не только занимаютъ дѣлами церковнаго управленія, но и выступаютъ какъ проповѣдники и учителя вѣры. Почтеніе же должно выражаться прежде всего въ вознагражденіи за ихъ труды, которое пресвитеры должны получать, какъ и всякій трудящійся: объ этомъ сказано и въ Ветхомъ (Втор. XXV, 4), и въ Новомъ Заветѣ (Мате. X, 10). Что же касается пресвитеровъ, неудовлетворяющихъ своему высокому назначенію, то обвиненіе противъ нихъ должно быть принесено при достаточномъ количествѣ свидѣтелей. Въ такомъ случаѣ жалующійся на пресвитера, конечно, будетъ осторожнѣе въ своихъ рѣчахъ противъ пресвитера, чѣмъ въ томъ случаѣ, когда онъ будетъ наединѣ съ епископомъ. Если пресвитеръ окажется дѣйствительно виновнымъ, то его нужно обличить предъ всѣми другими пресвитерами, чтобы этимъ самымъ предохранить послѣднихъ отъ повторенія тѣхъ же проступковъ, въ какихъ изобличенъ повинный пресвитеръ.

21—23. Вопросъ о судѣ надъ пресвитерами такъ важенъ, что Ап. закликаетъ Тимоею Богомъ, Христомъ и ближайшими къ престолу Божію (*избранными*) Ангелами, чтобы онъ помнилъ его указаніе, только что имъ высказанное. Тимоею долженъ быть чуждъ всякаго пристрастія при разборѣ

24. Грѣхи нѣкоторыхъ людей явны и прямо ведутъ къ осужденію, а нѣкоторыхъ открываются въ послѣдствіи.

25. Равнымъ образомъ и добрыя дѣла явны; а если и не такъ, скрыться не могутъ.

ГЛАВА VI.

1. Рабы, подъ игомъ находящіяся, должны почитать господь своихъ достойными всякой чести, дабы не было хулы на имя Божіе и ученіе.

дами вѣрныхъ, не должны обращаться съ нами небрежно, потому что они братья; но тѣмъ болѣе должны служить имъ, что они вѣрные и возлюбленные и благодѣтели ствуютъ имъ. Учи сему и увѣщывай.

2. Тѣ, которые имѣютъ госпо-

обвиненій, предъявленныхъ пресвитерамъ. не долженъ Тимофей также быть скорымъ въ рукоположеніи лицъ на разныя церковныя должности и прежде всего въ пресвитеры, потому что недостаточно подготовленный къ пресвитерскому служенію человекъ можетъ сдѣлать немало проступковъ, нравственная отвѣтственность за которые должна, по справедливости, лежать и на епископѣ, поставившемъ такого человека въ пресвитеры... Но кромѣ отвѣтственности за чужіе грѣхи, епископъ можетъ подлежать осужденію и за свои личныя, и Ап. внушаетъ Тимофею, чтобы онъ держалъ себя въ чистотѣ. Впрочемъ, Тимофей не долженъ быть в излишнее суровъ къ самому себѣ: онъ можетъ употреблять по немногу и вино для укрѣпленія желудка (красное вино дается врачами при слабости желудка какъ вяжущее средство), тогда такъ Тимофей, повидимому, вовсе не хотѣлъ вкушать вина, изъ боязни, чтобы его не упрекнули въ сластолюбіи...

24—25. Свое обращеніе къ Тимофею Ап. заключаетъ нѣкоторымъ увѣщаніемъ ему. Такъ какъ, дѣйствительно, Тимофею могло быть поставлено въ упрекъ употребленіе имъ вина, то Ап. успокоиваетъ его тѣмъ, что его истинное побужденіе, по которому онъ будетъ пить вино, не скроется отъ очей Всеправеднаго Суди. Такъ грѣхи нѣкоторыхъ лицъ явны и теперь для всѣхъ, а у другихъ такіе же грѣхи—прикрыты; тѣмъ не менѣе эти прикрытые грѣха со временемъ—на страшномъ судѣ—обнаружатся. А вѣдь человекъ и долженъ бояться не человеческого, а Божьяго суда.

VI.

О рабахъ (1—2). Противъ стремленія къ обогащенію (3—16). Увѣщанія къ богатымъ (17—19). Заключение посланія (20—21).

1—2. Ап. не идетъ противъ сложившихся въ обществѣ отношеній, по которымъ все общество раздѣлялось на господъ и рабовъ. Онъ увѣщываетъ рабовъ—христіанъ повиноваться господамъ и оказывать имъ почтеніе, чтобы не опорочивалось въ глазахъ язычниковъ христіанское ученіе, какъ будто ведущее своихъ послѣдователей къ уничтоженію признанныхъ законами государства отношеній. Еще съ большимъ усердіемъ имѣютъ основаніе служить рабы христіане своимъ господамъ—христіанамъ, потому что эти послѣдніе, конечно, относятся къ своимъ рабамъ съ любовью. Ср. 1 Кор. VII, 21, 22.

3. Кто учитъ иному и не слѣдуетъ здравнымъ словамъ Господа нашего Іисуса Христа и ученію о благочестіи,

4. тотъ гордъ, ничего не знаетъ, но зараженъ *страстью* въ состязаніямъ и словопреніямъ, отъ которыхъ происходятъ зависть, распри, злорѣчія, лукавыя подозрѣнія,

5. пустые споры между людьми поврежденнаго ума, чуждыми истинны, которые думаютъ, будто благочестіе служить для прибытка. Удаляйся отъ такихъ.

6. Великое пріобрѣтеніе—быть благочестивымъ и довольнымъ.

7. Ибо мы ничего не принесли въ міръ; явно, что ничего не можемъ и вынести изъ него.

8. Имѣя пропитаніе и одежду, будемъ довольны тѣмъ.

9. А желающіе обогащаться впадаютъ въ искушеніе и въ сѣть, и во многія безразсудныя и вредныя похоти, которыя погружаютъ людей въ бѣдствіе и пагубу;

10. ибо корень всѣхъ золъ есть сребролюбіе, которому предавшись, нѣкоторые уклонились отъ вѣры и сами себя подвергли многимъ скорбямъ.

11. Ты же, человѣкъ Божій, убѣгай сего, а преуспѣвай въ правдѣ, благочестіи, вѣрѣ, любви, терпѣніи, кротости;

12. Подвизайся добрымъ подвигомъ вѣры, держись вѣчной жизни, къ которой ты и призванъ, и

3—5. Есть люди, которые иначе себѣ представляютъ задачу христіанства. Они думаютъ, что Христосъ пришелъ измѣнить социальное-экономическіе порядки жизни (*будто благочестіе служитъ для прибытка* ст. 5). Но говорить такъ о христіанствѣ—значитъ вовсе не понимать его. Отчего же иные высказываютъ подобныя мысли? Оттого, что сошли съ истиннаго пути и повредились умомъ. Здѣсь мы имѣемъ ясное опроверженіе той мысли, будто бы христіанство и социализмъ—одно и то же.

6—8. Нѣтъ, христіанство хочетъ сдѣлать людей благочестивыми и довольными своимъ положеніемъ (ср. Матѣ. VI, 33). И въ самомъ дѣлѣ, какъ мы не принесли съ собою въ земную жизнь ничего—никакого имущества, такъ и не возьмемъ ничего съ собою умирая. Къ чему же особенно интересоваться пріобрѣтеніемъ того, что имѣетъ только временное значеніе? Довольно съ насъ, если мы будемъ имѣть только самое необходимое для существованія. *Пища и одежда*—символы всего потребнаго для существованія.

9—10. Тотъ же, кто рѣшилъ (а желающіе—*οἱ δὲ βουλομένοι*) пріобрѣсти себѣ богатство, подвергается разнаго рода искушеніямъ; въ немъ пробуждаются разныя похоти, влекуція человѣка къ нравственной гибели. Многіе, стремившіеся къ обогащенію, уже отступили отъ вѣры, потому что богатство натолкнуло ихъ на другой путь—они стали безвозбранно удовлетворять всѣ свои, часто нечистыя, желанія.

11. Тимсѣей, какъ христіанинъ, стоитъ въ тѣсномъ общеніи съ Богомъ (*человѣкъ Божій*). Поэтому его единственное богатство въ Богѣ—денегъ искать ему не для чего. Его стремленіе должно быть направлено на пріобрѣтеніе добродѣтелей, которыхъ Ап. Павелъ здѣсь насчитываетъ шесть. *Правда*—вообще правильныя отношенія къ Богу и людямъ (Матѣ. V, 20). *Благочестіе*—благоговѣніе предъ Богомъ. *Вѣра*—какъ утѣшающая во всякихъ скорбяхъ и выражающаяся въ твердомъ исповѣданіи. *Любовь*—черезъ которую обнаруживается вѣра. *Терпѣніе*—которое проявляется въ перенесеніи страданій. *Кротость*—когда человѣкъ безъ огорченія принимаетъ даже оскорбленія.

исповѣдалъ доброе исповѣданіе предъ многими свидѣтелями.

13. Предъ Богомъ, все животворящимъ, и предъ Христомъ Исусомъ, Который засвидѣтельствовалъ предъ Понтиемъ Пилатомъ доброе исповѣданіе, завѣщаю тебѣ

14. соблюсти заповѣдь чисто и неукоризненно, даже до явленія Господа нашего Исуса Христа,

15. которое въ свое время от-

кроетъ блаженный и единый сильный Царь царствующихъ и Господь господствующихъ,

16. единый, имѣющій безсмертіе, Который обитаетъ въ неприступномъ свѣтѣ, Котораго никто изъ человековъ не видѣлъ и видѣть не можетъ. Ему честь и держава вѣчная! Аминь.

17. Богатыхъ въ настоящемъ вѣкѣ увѣщай, чтобъ они не высоко думали о себѣ и уповали

12. Вѣра, которая сама уже родилась не безъ борьбы въ чловѣкѣ, требуется для своего утвержденія также борьбы противъ различныхъ искушеній. Наградой за такую борьбу, составляющей предметъ стремленій для всякаго добраго христіанина, явится вѣчная жизнь, къ достиженію которой Тимофей и призванъ чрезъ Евангеліе и желаніе получить которую онъ засвидѣтельствовалъ при своемъ вступленіи въ Церковь, принимая св. крещеніе, въ присутствіи многихъ свидѣтелей, которые слышали читанное имъ исповѣданіе вѣры. Ап. называетъ это исповѣданіе *добрымъ* или *прекраснымъ*, какъ выражающее ясное убѣжденіе въ существованіи загробнаго блаженства со Христомъ.

13—14. Чтобы еще болѣе укрѣпить Тимофея въ неуклонномъ благочестіи, Ап. поставяетъ его предъ лицомъ Самого Бога, все животворящаго и слѣд. могущаго возратить Своему рабу жизнь, которой онъ можетъ лишиться за твердое исповѣданіе вѣры. Поставяетъ Ап. Тимофея и предъ лицомъ Христа, Который предъ невѣрующимъ Пилатомъ твердо заявилъ Свое исповѣданіе о Себѣ какъ о Сынѣ Божіемъ. Въ концѣ концовъ Ап. указываетъ Тимофею, что тотъ долженъ хранить данную ему отъ Апостола заповѣдь до самаго явленія Христа на землю. Нѣкоторые говорятъ, что Ап. здѣсь имѣетъ въ виду смерть Тимофея (*Полянскій*), но такое пониманіе представляется очень неподходящимъ къ прямому смыслу выраженія: «даже до явленія Господа нашего Исуса Христа». Апостолу не была чужда мысль о возможности дожить до втораго пришествія Христова. См. Кол. III, 3, 4; 1 Сол. IV, 17.

15—16. Явленіе Христа совершится въ свое, для этого опредѣленное отъ Бога, время (ср. Дѣян. I, 7). Богъ называется здѣсь «блаженнымъ» въ противоположность земнымъ владыкамъ, которые нерѣдко принуждены подвергаться разнаго рода страданіямъ. Онъ есть единый сильный (*δυνάστης*), потому что, собственно говоря, всѣ прочіе владѣтели сами по себѣ, безъ Бога, безсильны (Пс. CXLV, 3) и вполне зависятъ отъ Бога. Наравнѣ со всѣми людьми они подлежатъ и закону смерти, отъ которой свободенъ только Богъ. Онъ есть *единый безсмертный* въ собственномъ смыслѣ этого слова, въ силу Своей собственной природы: всѣ другія живыя существа, даже Ангелы, имѣютъ безсмертіе, какое получили при своемъ происхожденіи отъ Бога. Къ Богу нельзя приблизиться и Его узрѣть—конечно, обыкновенными очами (визіонарное видѣніе Бога здѣсь не имѣется въ виду). Все это Ап. говоритъ для того, чтобы убѣдить Тимофея съ твердостью переносить всякія испытанія, какія ему Богъ пошлетъ, въ особенности же убѣдить его, чтобы онъ не боялся земныхъ владыкъ, которые предъ Богомъ—ничто.

17—19. Здѣсь Ап. обращается къ тѣмъ, которые уже успѣли обга-

не на богатство невѣрное, но на Бога живаго, дающаго намъ все обильно для наслажденія;

18. чтобы они благодѣтельствовали, богатѣли добрыми дѣлами, были щедры и общительны,

19. собирая себѣ сокровище, доброе основаніе для будущаго.

чтобы достигнуть вѣчной жизни.

20. О, Тимоѳею! храни преданное тебѣ, отвращаясь негоднаго пустословія и прекословія лжеименнаго знанія;

21. которому предавшись, нѣкоторые уклонились отъ вѣры. Благодать съ тобою. Аминь.

тяться. Такіе люди не должны гордиться приобрѣтенными богатствами, а смиренно сознавать, что ихъ богатство есть даръ Божій. Не должны они видѣть въ богатствѣ что-то прочное: богатство *невѣрно*, т. е. скоро исчезаетъ. Истинное богатство или, правильнѣе, довольство даетъ только Богъ, Который посылаетъ нерѣдко людямъ даже и нѣчто лишнее противъ необходимаго, для того, чтобы они иногда могли найти въ жизни для себя удовольствія, конечно, исполнѣ невинныя (ср. Дѣян. XIV, 17). Богатые должны заботиться о томъ, чтобы и другимъ жилось хорошо, дѣлиться съ неимущими своими средствами: чрезъ это они готовятъ себѣ сокровище вѣчной жизни (ср. Мате. VI, 20; XIX, 21).

20—21. Посланіе свое Ап. заключаетъ приглашеніемъ, обращеннымъ къ Тимоѳею, чтобы онъ хранилъ преданное ему чистое евангельское ученіе, отвращаясь отъ пустыхъ споровъ, которые нѣкоторыхъ уже привели къ отпадению отъ вѣры (см. I, 4—7).