

## КНИГА ИСХОДЪ.

*Названіе книги.* Вторая часть Пятокнижія Моисеева называется у евреевъ палестинскиѣмъ начальнымъ своимъ словомъ—„шемот“ (имена) или „елле шемот“ (сіи имена), а у евреевъ александрійскихъ и христіанъ по преимущественному содержанию—„Еξοδος“, „Exodus“, „Исходъ“, такъ какъ описываетъ исшествіе сыновъ израилевыхъ изъ Египта.

*Авторъ книги.* Авторомъ книги Исходъ, какъ видно прежде всего изъ ея содержания, былъ Моисей. Такъ, послѣ побѣды надъ амаликитянами онъ получаетъ отъ Господа повелѣніе записать это событіе: „впиши сіе на память въ книги“ (Исх. XVII, 14). Подобное же повелѣніе дано было Моисею послѣ возстановленія нарушеннаго израилемъ завѣта: „и рече Господь къ Моисею: напиши себѣ словеса сія“ (XXXIV, 27). Равнымъ образомъ предъ торжественнымъ заключеніемъ завѣта послѣ синайскаго законодательства Моисей, пересказавъ народу всѣ слова Господни и всѣ законы, „написа вся словеса Господня“ (XXIV, 4). О Моисеѣ, какъ авторѣ кн. Исходъ, свидѣтельствуетъ и Иисусъ Христосъ въ извѣстныхъ словахъ къ саддукеямъ: „о мертвыхъ же, яко встають, нѣсте ли чли въ книгахъ Моисеовыхъ, при купинѣ, яко рече ему Богъ“... (Мр. XII, 26). Рассказъ о явленіи Бога Моисею при купинѣ помѣщается въ кн. Исходъ, и она-то является, по словамъ Спасителя, книгою Моисеевою. Конечно, выраженіе „книга Моисеева“ можетъ значить: книга, говорящая по преимуществу о Моисеѣ, или называющаяся по имени Моисея. Но подобное пониманіе не можетъ имѣть мѣста, такъ какъ въ кн. Исходъ Моисей не занимаетъ главнаго мѣста и въ названіи кн. его имя у евреевъ не упоминается. Выраженіе „книга Моисеева“ имѣетъ лишь одинъ смыслъ: книга, написанная Моисеемъ (ср. Іоан. V, 45—47).

Въ противоположность этимъ свидѣтельствамъ отрицательная критика отвергаетъ Моисеево происхожденіе книги Исходъ, дробитъ ея содержаніе на нѣсколько частей, относя происхожденіе каждой изъ нихъ къ разному времени. Такъ, по словамъ одного изъ представителей „гипотезы записей“—Эвальда, древнѣйшею частью Исхода является пѣснь Моисея (XV, 1—18); лѣтъ чрезъ 100 послѣ Моисея была къмѣ-то написана „жизнь Моисея“; въ послѣдніе годы судей появилась

„книга завѣта“ (Исх. XX—XXIII гл.), въ вѣкъ Соломона „книга началь“, обнимающая ббльшую часть содержанія кн. Исходъ; окончательная же редакція ея падаетъ на время Иоаама, современника пр. Псаиш. Приблизительно подобныхъ же взглядовъ держатся Рейссъ („книга завѣта“ относится ко времени Иосафата). Деличъ (ббольшая часть Исхода появилась предъ плѣнномъ вавилонскимъ) и др. Но мнѣніе о разновременномъ происхожденіи содержанія кн. Исходъ не имѣетъ для себя основаній. Множество встрѣчающихся въ ней подробностей съ несомнѣнностью говоритъ за то, что авторъ книги—современникъ и очевидецъ описываемыхъ событій. Такъ, предполагаемое кн. Исходъ состояніе Египта является именно такимъ, какимъ оно оказывается и по современнымъ эпохѣ Моисея египетскимъ памятникамъ, совершенно отличнымъ отъ позднѣйшаго положенія хотя бы, напр., въ вѣкъ Соломона. Въ частности упоминаніе о нѣкоторыхъ египетскихъ городахъ—Пліоношѣ, Раамсѣ, Пнѣомѣ (I, 11) и Еѣамѣ (XIII, 20), безъ указанія на ихъ положеніе, предполагаетъ знакомство съ ними читателя и самого автора. Равнымъ образомъ только очевидецъ событій могъ сообщать такія точныя свѣдѣнія о времени ихъ совершенія, какъ трехдневное путешествіе по пустынѣ Суръ отъ Чермнаго моря до Мерры (XV, 22); прибытіе въ пустыню Синъ на 15-й день второго мѣсяца по выходѣ изъ Египта (XVI, 1); дарованіе на слѣдующій день манны; расположеніе станомъ у подошвы Синая въ первый день третьяго мѣсяца по ишествіи изъ Египта (XIX, 1); явленіе славы Божіей на третій день по сошествіи Моисея съ Синая (XIX, 16) и т. п. Какъ современникъ устройства скинии въ пустынѣ, Моисей отмѣчаетъ, что ея деревянныя части были сдѣланы изъ дерева ситтимъ (аравійской акаціи), но не изъ другого какого-либо матеріала, напр. дуба или кедра, что было бы умѣстно въ устахъ позднѣйшаго писателя—жителя Палестины; упоминаетъ о неизвѣстной другимъ ветхозавѣтнымъ писателямъ кожѣ „тахаги“, изъ которой было сдѣлано одно изъ покрываль скинии и т. п. Наконецъ, предваряющее изложеніе нѣкоторыхъ законовъ замѣчаніе: „когда введетъ тебя Господь Богъ твой въ землю хананеевъ, хеттеевъ, аморреевъ, евеевъ“ (XIII, 5; XXIII, 23 и д.; XXXIV, 11 и д.) не оставляетъ никакого сомнѣнія въ томъ, что кн. Исходъ написана въ пустынѣ, предъ вступленіемъ евреевъ въ Палестину.

*Время и мѣсто написанія книги.* Насколько можно судить по вышеприведеннымъ мѣстамъ кн. Исходъ (XVII, 14; XXIV, 4 и XXXIV, 27), она написана не въ одно время, а по мѣрѣ того, какъ Моисей получалъ отъ Бога различные законы. Окончательная же редакція книги падаетъ на конецъ сорокалѣтняго странствованія по пустынѣ,—на время пребыванія евреевъ у Иордана. „Сынове израилевы, говорится въ 35 ст. XVI гл., ядоша манну лѣтъ четьредесять, дондеже придоша въ землю обитаемую; и ядоша манну, дондеже придоша въ страну финикійскую“.

*Цѣль написанія книги.* Ближайшая цѣль написанія кн. Исходъ за-

ключается въ томъ, чтобы дать народу еврейскому и увѣковѣчить въ его памяти законы религіозно-нравственные и гражданскіе (XIII, 5, 8,— 11; XXXIV, 11 и д.), болѣе отдавленная сводится къ указанію исполненія данныхъ праотцамъ народа еврейскаго обѣтованій (V, 2—8).

*Періодъ, обнимаемый кн. Исходъ, и раздѣленіе ея содержанія.* Книга Исходъ обнимаетъ періодъ времени отъ начала порабощенія евреевъ въ Египтѣ фараономъ, „не знавшимъ Іосифа“ (I, 8), до перваго мѣсяца втораго года по исшествіи ихъ изъ Египта (XL, 17), т. е. слишкомъ 400 лѣтъ (о продолжительности пребываніе евреевъ въ Египтѣ см. въ объясненіи 40 ст. XII гл.). Ея содержаніе излагаетъ исторію народа израильскаго „отъ той минуты, когда евреи подъ давленіемъ фараоновъ начинаютъ чувствовать взаимную солидарность, сближаются все тѣснѣе и тѣснѣе и чувствомъ общей опасности, и именемъ Іеговы, и чудесами, сопровождавшими исшествіе изъ страны порабощенія, до дарованія закона на Синаѣ, до полученія полной національной жизни, сосредоточенной около главнаго святилища—скинии“. Заключенное въ эти рамки, все содержаніе кн. Исходъ можетъ быть раздѣлено на три части: первая послѣ краткаго вступленія (I, 1—7), связывающаго повѣствованіе кн. Исходъ съ кн. Бытія, рассказываетъ объ освобожденіи народа изъ египетскаго рабства (I, 8—XIII, 16); вторая излагаетъ исторію путешествія евреевъ до горы Синая (XIII, 17—XVIII, 27), и третья повѣствуетъ о заключеніи и обновленіи завѣта Бога съ избраннымъ народомъ (XIX, 1—XL, 38).

---

# ИСХОДЪ.

## ГЛАВА 1-я.

- |  |  |
|--|--|
| 1. Вотъ имена сыновъ Израилевыхъ, которые вошли въ Египеть съ Иаковомъ (отцомъ ихъ), вошли каждый со (всѣмъ) домою своимъ: | 5. Всѣхъ же душъ, происшедшихъ отъ чреслъ Иакова, было семьдесятъ (пять), а Иосифъ былъ уже въ Египтѣ.         |
| 2 Рувимъ, Симеонъ, Левій и Иуда,   | 6. И умеръ Иосифъ и всѣ братья его и весь родъ ихъ;  |
| 3. Иссахаръ, Завулонъ и Веніаминъ,   | 7. а сыны Израилевы расплодись и размножились, и возрасли и усилились чрезвычайно, и наполнилась ими земля та. |
| 4. Данъ и Нефѣалимъ, Гадъ и Асирь.   |  |

### I.

1—7. Умноженіе потомковъ Иакова въ Египтѣ. — 8—22. Угнетеніе ихъ новымъ фараономъ.

1—6. Перечисленіемъ именъ сыновъ израильтянъ, вошедшихъ въ Египеть, и упоминаніемъ о смерти Иосифа Моисей отсылаетъ читателя къ послѣднимъ главамъ кн. Бытія (XLVI, 8—27; L, 26) и тѣмъ самымъ даетъ понять, что кн. Исходъ находится съ ними въ тѣсной связи. Подобно имъ, она имѣетъ своимъ предметомъ описаніе жизни потомковъ Иакова въ Египтѣ, а начиная его съ момента смерти Иосифа, является ихъ продолженіемъ. Перечисленіе сыновей Иакова—главъ поколѣній ведется въ порядкѣ ихъ матерей (Быт. XXXV, 23—6). Въ общее число переселившихся (Быт. XLVI, 27; Втор. X, 22), большее въ греко-славянскомъ по сравненію съ еврейскимъ на пять въ виду того, что LXX переводчиковъ прибавляютъ тронхъ внуковъ и двухъ правнуковъ Иосифа (Быт. XLVI, 20), не включены жены сыновей Иакова (Быт. XLVI, 26) и другія принадлежащія къ патриархальной семьѣ лица—рабы и рабыни (Быт. XXXII, 6). Съ присоединеніемъ этихъ послѣднихъ, право на что даетъ выраженіе 1-го стиха: „вошли каждый съ домою своимъ“,— съ семействомъ, включая женъ, дѣтей, слугъ (Быт. VII, 1; XXI, 17; L, 7), вообще съ поколѣніемъ (Исх. II, 1; 1 Цар. XX, 16),—число вошедшихъ въ Египеть справедливо увеличиваютъ до нѣсколькихъ сотъ. Смерть Иосифа и всего стараго поколѣнія отмѣчается, какъ начало новаго, ниже описываемаго періода въ жизни семьи Иакова. Онъ характеризуется двумя чертами: усиленнымъ размноженіемъ евреевъ и новыми отношеніями къ нимъ египтянъ.

7. О размноженіи евреевъ говоритъ и еврейское выраженіе „ваишрецу“—стали кишѣть, подобно быстро размножающимся мелкимъ животнымъ (Быт. I, 20), и ясно сви-

8. И возсталъ въ Египтѣ новый царь, который не зналъ Іосифа,

9. и сказалъ народу своему: вотъ, народъ сыновъ Израилевыхъ многочисленъ и сильнѣе насъ;

10. перехитримъ же его, чтобы онъ не размножался; иначе, когда случится война, соединится и онъ

съ нашими непріятелями, и вооружится противу насъ, и выйдетъ изъ земли (нашей).

11. И поставили надъ нимъ начальниковъ работу, чтобы изнуряли его тяжкими работами. И онъ построилъ фараону Пиеомъ и Раамсесъ, города для запасовъ, (и Онъ, иначе Иліополь).

дѣтельствуесть количество вышедшихъ изъ Египта израильтянъ. Ко времени исхода патриархальная семья превратилась, по меньшей мѣрѣ, въ 2.000.000 человекъ. Изъ нихъ 600.000 пѣшихъ мужчинъ, т. е. имѣющихъ 20 лѣтъ и выше отъ роду (Числ. 1, 3—46). отмѣчены въ 37 ст. XII гл. кн. Исходъ; остальную цифру—1.400.000 составляютъ жены и дѣти. Являясь прямымъ исполненіемъ даннаго Іакову обѣщанія (Быт. XLVI, 3), дѣломъ Божиимъ (Пс. CIV, 24), размноженіе евреевъ объясняется и чисто естественными причинами. Первое мѣсто среди нихъ занимаетъ необыкновенная производительность египетской природы, сообщавшаяся и жителямъ нильской долины. По свидѣтельству Плинія, Сенеки, Аристотеля, Страбона и другихъ, египетскія женщины рождали часто и по многу—по три, по четыре и по пяти дѣтей. Мысль о вліяніи египетской природы на размноженіе евреевъ высказана, между прочимъ, въ греко-славянскомъ переводѣ, употребляющемъ вмѣсто подлиннаго выраженія: „наполнялась ими земля“, другое: „умножи же ихъ земля“, „ἐπλήθονε δὲ ἡ γῆ αὐτοῦς“. Размноженію евреевъ содѣйствовали, какъ полагаютъ, и браки съ родственными семитическими племенами, издавна поселившимися на восточной границѣ Египта.

8. На время размноженія евреевъ падаетъ измѣненіе ихъ общественнаго положенія. Виновникомъ этого является „новый (греч. ἕτερος, слав. „ниъ“; ср. Дѣян. VII, 18) царь“. Почему онъ называется такимъ именемъ, по новымъ ли отношеніямъ къ евреямъ, или же по своему происхожденію изъ новой сравнительно съ прежнею династію, сказать довольно трудно. Большинство экзегетовъ держится, впрочемъ, того взгляда, что фараонъ-гонитель (Тотмезъ III) происходилъ изъ туземной египетской династіи, свергнувшей его пастушескаго племени гиксовъ, во время господства котораго переселился въ Египетъ Іаковъ. Свою ненависть къ прежнимъ порабощателямъ онъ перенесъ и на дружественныхъ имъ евреевъ. Подтвержденіемъ справедливости подобнаго взгляда можетъ служить то соображеніе, что фараону-гиксу не было побужденій притѣснять евреевъ. Наоборотъ, пришельцы-гиксы естественно должны были искать поддержки въ такихъ же, какъ и они, пришельцахъ-евреяхъ. Новый царь „не зналъ Іосифа“,—слыхалъ, можетъ быть, объ явни и дѣлахъ, но не признавалъ его заслугъ, какъ перваго саиовника при фараонѣ враждебной династіи.

9—10. Опасенія фараона, что евреи, и безъ того уже превосходящіе свою численностью и силою (Пс. CIV, 24) туземцевъ Гесема—египтяиъ, при дальнѣйшемъ своемъ размноженіи легко могутъ уйти изъ Египта, имѣли для себя основаніе въ поведеніи ихъ же самихъ. Какъ видно изъ свидѣтельства 1 кн. Паралипоменонъ о пораженіи двухъ сыновей Ефрема жителями Гева (VII, 21) и о построеніи въ Ханаанѣ дочерью или внучкою того же Ефрема городовъ Бевь-Орона и Уззевъ-Шееры (VII, 24), евреи за время жизни въ Египтѣ поддерживали сношенія съ Палестиною, пытались утвердиться въ ней. Это тяготѣніе къ землѣ своихъ предковъ говорило о томъ, что евреи не слились съ кореннымъ населеніемъ Египта, а потому при первой возможности, при обычной въ то время войнѣ на восточной границѣ, легко могутъ оставить чуждую имъ страну.

11. Воязынъ удаленія изъ Египта цѣлаго племени, представлявшаго дѣловую рабочую силу, вызвала цѣлый рядъ мѣръ, направленныхъ къ ограниченію размноженія евреевъ: „перехитримъ же его, придумаемъ коварныя мѣры („накал“,—Пс. CIV, 25), чтобы онъ не размножался“. Дѣйствовать открытою силою было нельзя какъ въ виду отсутствія благовиднаго предлога, такъ и изъ описанія силы евреевъ. Первою изъ

12. Но чѣмъ болѣе изнуряли его, тѣмъ болѣе онъ умножался и тѣмъ болѣе возрасталъ, такъ-что (Египтяне) опасались сыновъ Израилевыхъ.

13. И потому Египтяне съ жестокостью принуждали сыновъ Израилевыхъ къ работамъ,

14. и дѣлали жизнь ихъ горькою отъ тяжелой работы надъ глиною и кирпичами и отъ всякой работы полевой, отъ всякой работы, къ которой принуждали ихъ съ жестокостью.

15. Царь Египетскій повелѣлъ повивальнымъ бабкамъ Евреянокъ, изъ коихъ одной имя Шифра, а другой Фуа,

16. и сказалъ (имъ): когда вы будете повивать у Евреянокъ, то наблюдайте при родахъ: если будетъ сынъ, то умерщвляйте его, а если

дочь, то пусть живетъ.

17. Но повивальныя бабки боялись Бога и не дѣлали такъ, какъ говорилъ имъ царь Египетскій, и оставляли дѣтей въ живыхъ.

18. Царь Египетскій призвалъ повивальныхъ бабокъ и сказалъ имъ: для чего вы дѣлаете такое дѣло, что оставляете дѣтей въ живыхъ?

19. Повивальныя бабки сказали фараону: Еврейскія женщины не такъ, какъ Египетскія: онѣ здоровы, ибо прежде нежели придетъ къ нимъ повивальная бабка, онѣ уже рождають.

20. За сие Богъ дѣлалъ добро повивальнымъ бабкамъ, а народъ умножался и весьма усиливался.

21. И такъ-какъ повивальныя бабки боялись Бога, то Онъ устраивалъ дома ихъ.

22. Тогда фараонъ всему народу

мѣръ были тяжкія работы (Втор. XXVI, 6; Пс. LXXX, 6), придуманныя фараономъ въ томъ разчетѣ, что, изнуривъ евреевъ, сдѣлавъ ихъ физически слабыми, онѣ остановятъ ихъ дальнѣйшее размноженіе, такъ какъ физически слабый народъ не можетъ имѣть большого потомства. Представляя особенную тяжесть въ виду существованія особыхъ начальниковъ, выбираемыхъ, по свидѣтельству египетскихъ памятниковъ, изъ суроваго ливійскаго племени и изображаемыхъ съ короткими для ударовъ палками въ рукахъ, работы свелся на первыхъ порахъ къ постройкѣ (а можетъ быть, расширенію, возобновленію, свр. бана,—см. Пс. CXXI, 3; Ам. IX, 14) двухъ городовъ для запасовъ (для хранения провіанта и оружія,—2 Пар. XXXII, 28), „Инеома и Раамсеса“. Подъ первымъ разумѣютъ тотъ городъ, который лежалъ въ западномъ концѣ долины Тумизатъ, на берегу канала въ Красное море, и назывался у греко-римскихъ писателей Патумосъ, или Тоумъ, а подъ вторымъ—городъ, находившійся въ землѣ Гесемъ, на востокъ отъ Пелузійскаго рукава Нила. Называя эти два города по существующимъ при нихъ укрѣпленіямъ „городами твердыми“, текстъ LXX упоминаетъ о построеніи евреями еще третьяго города—Она, или Геліополя. Общее мнѣніе экзегетовъ видитъ въ немъ знаменитый въ нижнемъ Египтѣ городъ Анъ (греч. Онь), носившій еще священное имя Не-ра, дождь солнца, откуда греческое Геліополисъ.

15—17. Выполненіе второй мѣры—умерщвленія еврейскихъ младенцевъ мужского пола въ моментъ ихъ появленія на свѣтъ (свр. „гаобнаимъ“; слав.: „сутъ къ рожденію“; русск.: „при родахъ“) поручается повивальнымъ бабкамъ. По еврейскому тексту это были еврейки, въ силу чего самая мѣра представляется странною и недостижимою, такъ какъ трудно допустить, чтобы еврейки стали умерщвлять дѣтей своихъ соплеменницъ. Чтеніе же LXX, которому слѣдуетъ русскій переводъ, а равно и свидѣтельство Іосифа Флавія—выражаетъ мысль объ ихъ египетскомъ происхожденіи. Справедливость подобнаго пониманія подтверждается неудовлетворительностью производства именъ Шифра и Фуа изъ еврейскаго языка и возможностью объясненія ихъ изъ языка египетскаго. Шифра—„плодоносная“, или по другому толкованію—„красивая“; Фуа—„рождающая дитя“, „сіяющая“. Упомянутіе только о двухъ бабкахъ объясняется тѣмъ, что лишь онѣ однѣ были извѣстны египетскому правительству.

18—19. Отвѣтъ повивальныхъ бабокъ могъ удовлетворить фараона въ виду, можетъ быть, извѣстныхъ ему случаевъ необыкновенно легкаго рожденія дѣтей арабскими женщинами.

своему повелѣть, говоря: всякаго новорожденнаго (у Евреевъ) сына бросайте въ рѣку, а всякую дочь оставляйте въ живыхъ.

## ГЛАВА 2-я.

1. Нѣкто изъ племени Левина пошелъ и взялъ себѣ жену изъ того же племени.

2. Жена зачала и родила сына, и видя, что онъ очень красивъ, скрывала его три мѣсяца;

3. но не могли долѣе скрывать его, взяла корзинку изъ тростника и осмолила ее асфальтомъ и смолою и, положивши въ нее младенца, поставила въ тростникъ у берега рѣки;

22. Невыполнимая въ виду богобоязненности бабокъ вторая мѣра замѣняется однороднымъ съ нею по цѣли приказаніемъ бросать новорожденныхъ мальчиковъ въ рѣку. Выраженіе „въ рѣку“ (евр. йеор) не содержитъ непрѣжняго указанія на Ниль, при каковомъ пониманіи новая мѣра представляется странною, такъ какъ въ землѣ Гесемъ, гдѣ жили евреи, Ниль не протекаетъ. Еврейское „йеор“ означаетъ Ниль съ его рукавами (Исх. VII, 19; VIII, 5; Ис. XIX, 6), а иногда (Иса. XXIX, 3—5, 9) и эти послѣдніе. И такъ какъ по указанію Страбона и новѣйшимъ изысканіямъ Вругша восточная часть Египта, въ которой жили евреи, изобиловала каналами, то въ нихъ и бросались еврейскіе мальчики. Давая новое приказаніе „всему народу“, фараонъ надѣялся на его сочувствіе въ виду всеобщаго страха предъ размноженіемъ евреевъ (I, 12).

### II.

1—2. Рожденіе Моисея. — 3—10. Спасеніе его и воспитаніе дочерью фараона. — 11—25. Убіеніе Моисеемъ египтянина и удаленіе въ землю Мадіамскую.

1. На время дѣйствія третьей мѣры падаетъ рожденіе Моисея отъ Амрама и Йохавды (Исх. VI, 20; Чис. XXVI, 59).

2. Являясь естественнымъ проявленіемъ материнскаго чувства, забота о спасеніи новорожденнаго поддерживалась его красотой (греч. *δοταίος* — складный, стройный). По выраженію первоученика Стефана, онъ былъ „прекрасенъ предъ Богомъ“ (Дѣян. VII, 29), отличался необычайною, неземною красою. Она видна изъ описаній путешествій, каждый тогда съ спокойнымъ сердцемъ остается дома, и спокойно проводитъ день. При этомъ совершенно возможно предпринять у себя нѣчто такое, что остается незавѣстнымъ въ ближайшемъ мѣстѣ, а потому и родители Моисея могли, не подвергая себя особой опасности, скрыть свое дѣтя отъ египтянъ“.

3. По окончаніи наводненія, когда укрывательство новорожденнаго сдѣлалось невозможнымъ, Йохаведь придумываетъ новое средство для его спасенія. Изъ мѣстнаго растенія папируса (евр. гомэ), служившаго египтянамъ, по свидѣтельству Теофраста,

4. а сестра его стала вдали наблюдать, что съ нимъ будетъ.

5. И вышла дочь фараонова на рѣку мыться, а прислужницы ея ходили по берегу рѣки. Она увидѣла корзинку среди тростника и послала рабыню свою взять ее.

6. Открыла и увидѣла младенца; и вотъ, дитя плачетъ (въ корзинкѣ);

и сжалилась надъ нимъ (дочь фараонова) и сказала: это изъ Еврейскихъ дѣтей.

7. И сказала сестра его дочери фараоновой: не сходить ли мнѣ и не позвать ли къ тебѣ кормилицу изъ Евреянокъ, чтобы она вскормила тебѣ младенца?

8. Дочь фараонова сказала ей:

Пливія и др., матеріаломъ для устройства легкихъ судовъ, корзинъ, она приготавливаетъ ковчегъ (евр. теба; см. Быт. VI), ящикъ; для большей прочности и въ цѣляхъ наиболѣе долгаго сохраненія въ немъ дѣтяти смолить его и, положивъ въ него младенца, ставить ящикъ не въ открытое мѣсто канала, гдѣ его могло увлечь теченіе, а у дерева, въ „суфъ“, „εις τὸ ἔλος“, „въ лучицу“ (изгибъ рѣки), т. е. не въ тростникъ, какъ читается въ русской Библии, а въ водоросли, поросли, такъ какъ еврейское „суфъ“, судя по его употребленію въ II, 6 кн. пр. Іоны, означаетъ именно водоросли.



Дочь фараона находитъ Моисея. Исх. II, 6.

4. Замѣчаніе ст. 4, а равно и обдуманность дальнѣйшихъ дѣйствій сестры Моисеевой—Маріамъ (XV, 20), свидѣтельствующихъ, что она поступаетъ, какъ заранѣе наученная, что слѣдуетъ дѣлать, заставляетъ предполагать, что совпаденіе мѣста постановки ящика съ мѣстомъ купанія дочери фараоновой—явленіе не случайное. Нѣтъ ничего невѣроятнаго въ томъ, что мать Моисея, зная, гдѣ купается дочь фараона, избрала данное мѣсто съ цѣлью найти въ ней спасительницу своего ребенка.

6. Объ еврейскомъ происхожденіи ребенка дочь фараона могла заключить не по обрѣзанію, такъ какъ обрѣзались и египтяне, а по его нахожденію въ водѣ. Рѣшившись спасти по чувству состраданія еврейское дитя, она, очевидно, не бовтса наказанія за неисполненіе царскаго указа. Въ этомъ случаѣ она опирается на то уваженіе, которымъ пользовались египетскія женщины вообще, тѣмъ болѣе представительницы царской фамиліи. Царица почиталась въ Египтѣ болѣе цари; царцвамъ и даже принцессамъ воздавались по смерти божескія почести.

7—9. Согласіе дочери фараоновой взять въ кормилицы къ спасенному еврейскому младенцу еврейку, а не египтянку, является продолженіемъ ея заботъ о жизни дитяти. При от-



сходи. Дѣвица пошла и призвала мать младенца.

9. Дочь фараонова сказала ей: возьми младенца сего и вскорми его мнѣ; я дамъ тебѣ плату. Женщина взяла младенца и кормила его.

10. И выросъ младенецъ, и она привела его къ дочери фараоновой, и онъ былъ у нея вмѣсто сына, и нарекла ему имя: Моисей, потому что, говорила она, я изъ воды вынула его.

11. Спустя много времени, когда Моисей выросъ, случилось, что онъ вышелъ къ братьямъ своимъ (сынамъ Израилевымъ) и увидѣлъ тяжкія работы ихъ; и увидѣлъ, что Египтянинъ бьетъ одного Еврея изъ братьевъ его, (сыновъ Израилевыхъ).

12. Посмотрѣвъ туда и сюда и видя, что нѣтъ ни кого, онъ убилъ Египтянина и скрылъ его въ песокѣ.

13. И вышелъ онъ на другой день, и вотъ, два Еврея ссорятся; и сказалъ онъ обижающему: зачѣмъ ты бьешь ближняго твоего?

14. А тотъ сказалъ: кто поставилъ тебя начальникомъ и судьей надъ нами? не думаешь ли убить меня, какъ убилъ (вчера) Египтянина? Моисей испугался и сказалъ: вѣрно, узнали объ этомъ дѣлѣ.

15. И услышалъ фараонъ объ этомъ дѣлѣ и хотѣлъ убить Моисея; но Моисей убѣжалъ отъ фараона и остановился въ землѣ Мадіамской и (пришедъ въ землю Мадіамскую) сѣлъ у колодезя.

вращеніи египтянъ къ евреямъ, отвращеніи, доходившемъ до того, что египтяне не могли бѣть съ евреями, потому что это мерзость для египтянъ (Быт. XLIII, 32), ничто и никто не могъ поручиться дочери фараона, что еврейское дитя останется цѣлымъ и невредимымъ въ рукахъ кормилицы-египтянки. И наоборотъ, врученіе его еврейкѣ обезпечивало ему жизнь и здоровье.

10. По окончаніи кормленія материнскимъ молокомъ, т. е. по истеченіи трехъ лѣтъ (2 Мак. VII, 27), младенецъ приводится къ дочери фараона и отъ нея получаетъ имя Моисей. Нареченіе имени египтякою говорить съ несомнѣнностью за то, что по своему происхожденію и оно должно быть египетскимъ. Таковымъ считаютъ его уже Филонъ и Иосифъ Флавій, при чемъ, по словамъ послѣдняго, оно образовано изъ соединенія двухъ египетскихъ словъ: мо—вода и исис—сохраненный, а равно и нѣкоторые древніе церковные писатели — Климентъ Александрійскій, Евстафій Антиохійскій, къ тому же выводу склоняются новѣйшіе экзегеты. По наиболее достоверному объясненію, первая половина имени Моисей соотвѣтствуетъ египетскому мо—вода, а вторая, — *moyses* или *moyses*, — древне-египетскому глаголу „удша“, „удш“, значащему спасаться. Поэтому Моудше. Моисей, вли съ греческимъ окончаніемъ Моисисъ, значитъ „спасенъ изъ воды“. Производство имени Моисей отъ еврейскаго „маша“—извлекать не имѣетъ за себя основаній. Глаголъ маша употребляется только въ дѣйствительномъ значеніи (2 Цар. XXII, 17; Пс. XVII, 17), поэтому причастная форма „моше“ означаетъ „извлекающей“, „выводящей“, но не „извлеченный“, каковой смыслъ имѣетъ имя Моисей.

11—14. По окончаніи обученія всей мудрости египетской (Дѣян. VII, 22), въ возрастѣ 40 лѣтъ (23), Моисей дѣлаетъ попытку облегчить личною слою тяжелое положеніе своихъ соотечественниковъ. „Онъ думалъ, поймутъ братья его, что Богъ рукою его даруетъ имъ спасеніе; но они не поняли“ (Дѣян. VII, 24). Въ лицѣ того еврея, отъ обидъ котораго онъ хотѣлъ защитить другаго своего ближняго, народъ не признавалъ Моисея своимъ начальникомъ и судьей.

15. Земля Мадіамская, въ которую удалился Моисей, отличается въ Библии отъ Синайскаго полуострова, представляется лежащею за его предѣлами (Исх. XVIII, 1, 2, 5, 6, 27). Ея положеніе обычно указываютъ около Элантскаго залива, на восточной его сторонѣ, указаніемъ на что служатъ развалины находившагося здѣсь города Модіана, или Мадіама. Населявшіе данную мѣстность мадіанитяне проходили отъ Авраама чрезъ Хеттуру (Быт. XXV, 2; 1 Цар. I, 32). Колодцы, около которыхъ собирались стада со своими пастухами (Быт. XXIX, 1 и д.), являлись въ пустынѣ такимъ мѣстомъ, въ которомъ

16. У священника Мадіамскаго (было) семь дочерей, (которыя пасли овецъ отца своего Ювора). Онѣ пришли, начерпали *воды* и наполнили корыта, чтобы напоить овецъ отца своего (Ювора).

17. И пришли пастухи и отогнали ихъ. Тогда всталъ Моисей и защитилъ ихъ, (и начерпалъ имъ воды) и напоилъ овецъ ихъ.

18. И пришли онѣ къ Рагуилу, отцу своему, и онѣ сказали (имъ): что вы такъ скоро пришли сегодня?

19. Онѣ сказали: какой-то Египтянинъ защитилъ насъ отъ пастуховъ, и даже начерпалъ намъ воды и напоилъ овецъ (нашихъ).

20. Онѣ сказали дочерямъ своимъ: гдѣ же онѣ? зачѣмъ вы его оставили? позовите его, и пусть онѣ ѣсть хлѣбъ.

21. Моисею понравилось жить у

сего человѣка; и онѣ выдалъ за Моисея дочь свою Сепфору.

22. Она (зачала и) родила сына, и (Моисей) нарекъ ему имя: Гирсамъ, потомучто, говорилъ онѣ, я сталъ пришельцемъ въ чужой землѣ. (И зачавши еще, родила другого сына, и онѣ нарекъ ему имя: Еліезерь, сказавъ: Богъ отца моего былъ мнѣ помощникомъ и избавилъ меня отъ руки фараона.)

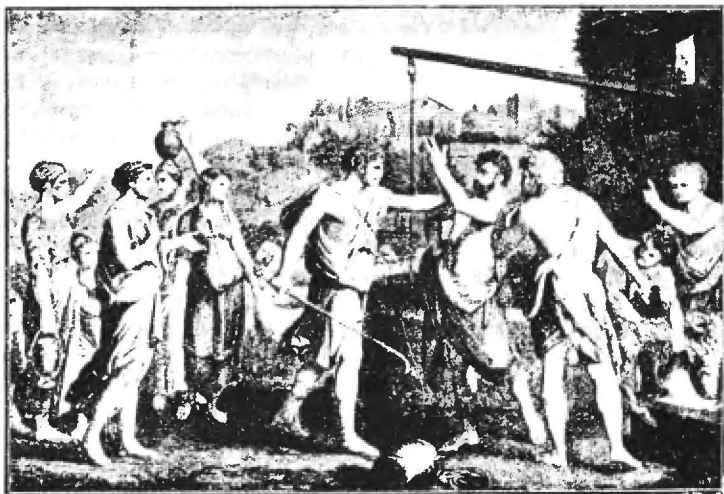
23. Спустя долгое время, умеръ царь Египетскій. И стонали сыны Израилевы отъ работы и вопіяли, и вопль ихъ отъ работы восшелъ къ Богу.

24. И услышалъ Богъ стenanіе ихъ, и вспомнилъ Богъ заветъ Свой съ Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ.

25. И увидѣлъ Богъ сыновъ Израилевыхъ, и призрѣлъ ихъ Богъ.

всего скорѣе можно было встрѣтиться съ человѣкомъ. Съ этимъ расчетомъ и съѣлъ Моисей у колодца.

16—22. 40-лѣтнее пребываніе (Дѣян. VII, 23, 30) Моисея у мадіамскаго священника, носившаго двойное имя Рагуила-Ювора (18; III, 1), служило для него, по мнѣнію



Моисей защищаетъ дочери Ювора. Исх. II, 17.

св. отцовъ, напр. Григорія Нисскаго, временемъ просвѣщенія и очищенія. Показателемъ такого состоянія является между прочимъ имя его второго сына—Еліезерь: „Богъ отца моего былъ мнѣ помощникомъ и избавилъ меня отъ руки фараона“. Предшествующіе жизненные опыты убѣдили Моисея въ томъ, что не въ своихъ силахъ и мудрости, а

## ГЛАВА 3-я.

<p>1. Моисей пасъ овецъ у Юоора, тееця своего, священника Мадіамскаго. Однажды провелъ онъ стадо далеко въ пустыню и пришелъ къ горѣ Божіей, Хориву.</p>	<p>2. И явился ему Ангель Господень въ пламени огня изъ среды терноваго куста. И увидѣлъ онъ, что терновый кустъ горитъ огнемъ, но кустъ не сгараетъ.</p>
--	---

единственно въ Богѣ отцовъ своихъ онъ долженъ искать себѣ помощи. Подобное строеніе какъ нельзя болѣе соотвѣтствовало его будущему положенію въ роли вождя народа еврейскаго.

### III.

1—3. Явленіе Бога Моисею при Хоривѣ въ терновомъ кустѣ. —4—10. Посольство Моисея въ Египетъ для избавленія евреевъ.—11—22. Отказъ Моисея.

1. Употребленное въ еврейскомъ текстѣ для обозначенія отношеній Юоора къ Моисею слово „хотень“ значить не только „тестъ“, но „зять“ (Суд. XIX, 5) и даже „шуринъ“, братъ жены (Суд. I, 16; IV, 11; Числ. X, 29 по русск. тексту). Сообразно съ этимъ само по себѣ оно не представляетъ еще несомнѣннаго указанія на то, что Юооръ одно и то же лицо съ Рагуиломъ, отцомъ Сепфоры, жены Моисея. Подобное значеніе оно пріобрѣтаетъ при свѣтѣ другихъ библейскихъ жѣсть, дающихъ понять, что по отношенію къ Моисею Юооръ является старшимъ родственникомъ. Такъ, Моисей, намѣреваясь отправиться въ Египетъ, спрашиваетъ у Юоора согласія на это (IV, 18), равнымъ образомъ, получивъ извѣстіе о его приближеніи, вышелъ навстрѣчу ему и поклонился (XVIII, 6—7). Почетная встрѣча Юоора соотвѣтствуетъ положенію его, какъ отца жены Моисея, и, наоборотъ, является странною, если представлять его братомъ Сепфоры, шуриномъ Моисея. Названіе Хоривъ усвоится и цѣлому горному хребту (Исх. XVII, 6), въ которомъ лежалъ Синай, благодаря чему эти два названія оказываются тождественными (ср. Исх. III, 1 съ Дѣян. VII, 30; Исх. XIX съ Втор. I, 6, 19; IV, 10, 15; V, 2; XVIII, 16; Исх. XXXII, 1 съ Пс. CV, 19), и отдѣльной горѣ, находившейся съ-вернѣе Синая. Такъ какъ Хоривъ входитъ въ составъ горъ Синайскаго полуострова, то очевидно, что подъ пустынею, углубленіе въ которую („далеко въ пустыню“, „въ концѣ пустыни“, по самаританскому тексту) привело Моисея къ этой горѣ, разувѣется пустыня Синайскаго полуострова (см. Дѣян. VII, 30). Пастбища при Хоривѣ въ древности, какъ и теперь, изобиловали кормомъ и водопоями, достаточными для мелкаго скота (ср. цонъ).

2. Внѣшняя сторона видѣнія—горящій, но не сгорающій терновый кустъ изображаетъ бѣдственное положеніе евреевъ въ Египтѣ. Терновый кустъ, не отличающійся ни ростомъ, ни плодородіемъ, служитъ символомъ чего-либо низкаго, презираемаго (Суд. IX, 8—15), въ настоящемъ случаѣ народа еврейскаго, а пламя огня, какъ сила нестребляющая (Втор. IV, 24), указываетъ на тяжесть страданій (Втор. IV, 20; Іер. XI, 4; 3 Цар. VIII, 51). Но какъ кустъ горѣлъ, а не сгаралъ, такъ точно и народъ еврейскій не уничтожился, а только очищался въ горнилѣ бѣдствій (II, 23; Исх. XLVIII, 10). Явившійся Моисею въ терновомъ кустѣ Ангель Господень считается отцами Церкви Вторымъ Лицомъ Св. Троицы; отличается Онъ отъ самого Бога и первоумченикомъ Стефаномъ (Дѣян. VII, 35), а все видѣніе является, по отеческому толкованію, прообразомъ таинства воплощенія (Григорій Нисскій, бл. Феодоритъ). Другіе же отцы Церкви, напр. Кирилль Александрійскій, разувѣютъ согласно съ контекстомъ (6, 7 ст.) подъ Ангеломъ самого Бога. Онъ называется Ангеломъ по Своей дѣятельности среди избраннаго народа и по Своему видному явленію людямъ.

3. Моисей сказалъ: пойду и посмотрю на сіе великое явленіе, отчего кустъ не сгараеть.

4. Господь увидѣлъ, что онъ идетъ смотрѣть, и воззвалъ къ нему Богъ изъ среды куста, и сказалъ: Моисей! Моисей! Онъ сказалъ: вотъ я! (Господи!)

5. И сказалъ Богъ: не подходи сюда: сними обувь твою съ ногъ твоихъ, ибо мѣсто, на которомъ ты стоишь, есть земля святая.

6. И сказалъ (ему): Я Богъ отца твоего, Богъ Авраама, Богъ Исаака и Богъ Іакова. Моисей закрылъ лице свое, потому что боялся возрѣть на Бога.

7. И сказалъ Господь (Моисею): Я увидѣлъ страданіе народа Моего въ Египтѣ и услышалъ вопль его отъ приставниковъ его; Я знаю скорби его

8. и иду избавить его отъ руки Египтянъ и вывести его изъ земли сей (и ввести его) въ землю хорошую и пространную, гдѣ течетъ молоко и медъ, въ землю Хана-

неевъ, Хеттеевъ, Амореевъ, Ферезеевъ, (Гергесеевъ), Евеевъ и Іевусеевъ.

9. И вотъ, уже вопль сыновъ Израилевыхъ дошелъ до Меня, и Я вижу угнетеніе, какимъ угнетаютъ ихъ Египтяне.

10. Итакъ поиди: Я пошлю тебя къ фараону (царю Египетскому); и выведи изъ Египта народъ Мой, сыновъ Израилевыхъ.

11. Моисей сказалъ Богу: кто я, чтобы мнѣ идти къ фараону (царю Египетскому) и вывести изъ Египта сыновъ Израилевыхъ?

12. И сказалъ (Богъ): Я буду съ тобою, и вотъ тебѣ знаменіе, что Я послалъ тебя: когда ты выведешь народъ (Мой) изъ Египта, вы совершите служеніе Богу на этой горѣ.

13. И сказалъ Моисей Богу: вотъ, я приду къ сынамъ Израилевымъ и скажу имъ: Богъ отцовъ вашихъ послалъ меня къ вамъ. А они скажутъ мнѣ: какъ Ему имя? что сказать мнѣ имъ?

3. По величію явившагося и самое видѣніе называется великимъ.

4—5. По абсолютной святости явившійся недоступенъ для смертнаго человѣка: „не подходи сюда“. Послѣдній долженъ испытывать въ присутствіи Его чувство глубочайшаго смиренія и почтенія: „сними обувь съ ногъ твоихъ“ (ср. I. Нав. V, 15).

6—9. Внутреннюю сторону явленія составляетъ опредѣленіе Божіе о наступленіи времени освобожденія евреевъ и введенія ихъ въ землю обѣтованную. Основаніемъ для него является, съ одной стороны, непреложность данныхъ Аврааму, Исааку и Іакову („Я Богъ отца твоего“, единственное „отца“ вмѣсто множественнаго „отцовъ“, ср. XV, 2; XVIII, 4) обѣтованій о наслѣдованіи ихъ потомками земли Ханаанской: они, какъ живые (Мат. XXII, 32; Лк. XX, 37; Мр. XII, 26), ждутъ ихъ исполненія, а съ другой, молитвы о помощи самихъ евреевъ. „Богъ увидѣлъ ихъ страданіе, услышалъ вопль, знаетъ скорби“, — все это усвоено Его чувствами и мыслью. Они заслуживаютъ божественнаго свисхожденія, а ихъ злобные угнетатели должны подвергнуться суду (Быт. XV, 14). Поэтому Богъ идетъ избавить народъ Свой, — принимаетъ непосредственное участіе въ его освобожденіи.

11. „кто я, чтобы мнѣ идти къ фараону?“... Я — простой пастухъ, — какъ бы говорить Моисей, — и вдругъ буду требовать отъ царя могущественнаго народа, чтобы онъ отпустилъ евреевъ!

12. Служеніе Богу на Хоривѣ, какъ событіе, слѣдующее за изведеніемъ евреевъ изъ Египта, должно служить Моисею ручательствомъ за несомнѣнный успѣхъ его посланничества. Не долженъ онъ страшиться и своего ничтожества: съ нимъ будетъ самъ Богъ.

13. Новое препятствіе къ исполненію порученія усматривается Моисеемъ въ самомъ народѣ. Послѣдній можетъ спросить Моисея: какъ имя тому Богу отцовъ, Который явился ему? Что же онъ отвѣтитъ имъ? Евреи пожелаютъ видѣть въ самомъ божественномъ имени указанія на такія свойства, которыя съ несомнѣнностью ручались бы за то, что обѣщаніе вывести изъ Египта исполнится.

14. Богъ сказалъ Моисею: Я есмь Сущій. И сказалъ: такъ скажи сынамъ Израилевымъ: Сущій (Иегова) послалъ меня къ вамъ.

15. И сказалъ еще Богъ Моисею: такъ скажи сынамъ Израилевымъ: Господь, Богъ отцовъ вашихъ, Богъ Авраама, Богъ Исаака и Богъ Іакова послалъ меня къ вамъ. Вотъ имя Мое на-вѣки, и памятованіе о Мнѣ изъ рода въ родъ.

16. Пойди, собери старѣйшинъ (сыновъ) Израилевыхъ и скажи имъ: Господь, Богъ отцовъ вашихъ, явился мнѣ, Богъ Авраама, (Богъ) Исаака и (Богъ) Іакова, и сказалъ: Я посѣтилъ васъ и увидѣлъ, что дѣлается съ вами въ Египтѣ.

17. И сказалъ: Я выведу васъ отъ угнетенія Египетскаго въ землю

Хананеевъ, Хеттеевъ, Аморреевъ, Ферезеевъ, (Гергесеевъ), Евеевъ и Іевусеевъ, въ землю, гдѣ течетъ молоко и медь.

18. И они послушаютъ голоса твоего, и пойдешь ты и старѣйшины Израилевы къ (фараону) царю Египетскому, и скажете ему: Го сподь, Богъ Евреевъ, призвалъ насъ; итакъ отпусти насъ въ пустыню, на три дня пути, чтобы принести жертву Господу Богу нашему.

19. Но Я знаю, что (фараонъ) царь Египетскій не позволитъ вамъ идти, если не *принудитъ* его рукою крѣпкою;

20. и простру руку Мою и поражу Египетъ всѣми чудесами Моими, которыя сдѣлаю среди его; и послѣ того онъ отпуститъ васъ.

14—15. Сообразно съ такимъ законнымъ желаніемъ Моисею и открывается божественное имя „Иегова“. Иегова, еврейское Ягве, отъ глагола „гаѣа“—быть, взятаго въ 1-ой формѣ, означаетъ личность самобытную, абсолютно и независимо отъ чего-либо существующую (Сущій). Понятіе о такой личности выражено дважды употребленнымъ личнымъ глаголомъ „ehjeh“=я есмь. Они соединяются мѣстоименной связкою для указания на то, что единственная самодовлѣющая причина бытія этой личности заключается въ ней самой. Вслѣдствіе безусловной самобытности Иегова является въ Своихъ дѣйствіяхъ всегда Себѣ равнымъ и неизмѣннымъ, на слово Его можно и должно полагаться. Если теперь явившійся Моисею Иегова есть въ то же время Богъ отцовъ народа еврейскаго, съ которыми заключенъ клятвенно подтвержденный завѣтъ, то уже нѣтъ никакихъ оснований и поводовъ сомнѣваться, что Онъ исполнитъ Свое обѣщаніе вывести ихъ потомковъ изъ Египта. Сообразно съ этимъ и слова Моисея, посланнаго такого Бога, заслуживаютъ полного довѣрія: „Сущій послалъ меня къ вамъ... Богъ отцовъ вашихъ послалъ меня къ вамъ“.

16—17. Доказательства успѣшности миссіи Моисея нужны для народа (ст. 13). И такъ какъ они заключаются въ имени Иеговы, то оно и должно быть объявлено сынамъ израилевымъ чрезъ ихъ старѣйшинъ съ нѣкоторыми разъясненіями. Они заключаются въ указаніи, что данный патріархамъ обѣщаніи переносится на страждущій въ Египтѣ народъ еврейскій: „Я посѣтилъ васъ“..., въ силу чего онъ, какъ прямой потомокъ Авраама, Исаака и Іакова, и будетъ изведенъ изъ Египта: „Я выведу васъ отъ угнетенія египетскаго“...

18. Предъявляемое фараону требованіе носить характеръ общенароднаго желанія: оно является не только Моисеемъ, но и представителями народа—старѣйшинами. Заслуживающее уваженія по этой чертѣ, оно приобретаетъ силу обязательнаго для царя постановленія, поскольку исходитъ отъ національнаго Бога евреевъ: „Господь, Богъ евреевъ, призвалъ насъ“. Исполняющій волю своихъ боговъ, фараонъ долженъ дать роду израильскому возможность выполнить требованіе ихъ Бога.

19—20. Несмотря на упорство фараона (ст. 19), Моисей и старѣйшины не должны сомнѣваться въ исполненія божественнаго опредѣленія объ изведеніи евреевъ изъ Египта. За его непреодолимость ручается совпаденіе обстоятельствъ предстоящаго исхода съ тѣмъ, что было предсказано о немъ Аврааму. Если ему было возвѣщено, что „надъ народомъ, у котораго его потомки будутъ въ порабощеніи, Господь произведетъ судъ, послѣ чего они выйдутъ съ великимъ имуществомъ“ (Быт. XV, 14), то такъ и случится. Предъ

21. И дамъ народу сему милость въ глазахъ Египтянъ; и когда пойдете, то пойдете не съ пустыми руками: | сосѣдки своей и у живущей въ домѣ ея вещей серебряныхъ и вещей золотыхъ и одеждъ, и вы нарядите ими и сыновей вашихъ и дочерей вашихъ и оберете Египтянъ.

22. каждая женщина выпросить у

## Г Л А В А 4-я.

1. И отвѣчаль Моисей и сказалъ: | землю. Онъ бросилъ его на землю, а если они не повѣрятъ мнѣ и не послушаютъ голоса моего и скажутъ: не явился тебѣ Господь? (что скажутъ имъ?) | и жезлъ превратился въ змѣя, и Моисей побѣжалъ отъ него.

2. И сказалъ ему Господь: что это въ рукѣ у тебя? Онъ отвѣчаль: жезлъ. | 4. И сказалъ Господь Моисею: прости руку твою и возьми его за хвостъ. Онъ простеръ руку свою и взялъ его (за хвостъ); и онъ сталъ жезломъ въ рукѣ его.

3. Господь сказалъ: брось его на | 5. Это для того, чтобы повѣрили

выходомъ изъ Египта Богъ „простеръ руку Свою (VI, 6; VII, 5; IX, 15), поразить его чудесами, знаменіями, „казнями“, „судами великими“ (VII, 3, 4; XI, 9; Втор. VI, 22; Неем. I, 10; Ис. CIV, 27; СХХХIV, 9; Иерем. XXXII, 20; Дѣян. VII, 36), послѣ чего фараонъ отпустить васъ, и вы пойдете не съ пустыми руками (20—1),—оберете египтянъ“ (22). Выраженіе „оберете египтянъ“ представляетъ переводъ третьей формы отъ еврейскаго глагола „нацал“ (natzal), означающаго буквально „брать что-либо силою, властью, въ качествѣ добычи“. Евреи будутъ брать у египтянъ вещи, какъ побѣдители у побѣжденныхъ. Мысль о возможности въ данномъ случаѣ наслія со стороны израильтянъ устраняется тѣмъ, что при описаніи того же самаго событія въ 36 ст. XII гл. кн. Исходъ стоитъ выраженіе: „дали египтяне“, въ буквальномъ переводѣ съ еврейскаго „подарили“ (5-я форма отъ „шаал“). Глаголь „шаал“, употребленный еще разъ въ 1 Цар. I, 28, въ разсказѣ о томъ, что Анна, мать Самуила, отдала его на служеніе Богу, — содержитъ указаніе на добровольный даръ, но не вынужденный. Тотъ же самый выводъ подтверждается выраженіемъ ст. 21: „и дамъ народу сему милость въ глазахъ египтянъ; и когда пойдете, то пойдете не съ пустыми руками“, а равно и 36 ст. XII гл.: „Господь далъ милость народу въ глазахъ египтянъ, и они дали ему“. Самъ Богъ Своєю силою расположилъ египтянъ къ щедрости. Замѣчаніе: „и вы нарядите ими, т. е. взятыми вещами, сыновей вашихъ и дочерей вашихъ“ (22) указываетъ на то, что вещи относятся къ предметамъ украшенія (см. Быт. XXIV, 53; Исх. XXXV, 22; Числ. XXXI, 50).

### IV.

1—9. Надѣленіе Моисея силою творить чудеса.—10—17. Упорство Моисея и наказаніе его назначеніемъ въ помощники Аарона (уменьшеніе власти).—18—26. Богоявленіе Моисею въ землѣ Мадіамской и на пути въ Египеть.—27—9. Прибытіе въ Египеть.

1. Новымъ, третьимъ по счету, основаніемъ для отказа со стороны Моисея является соображеніе, что израильтяне не признаютъ его за божественнаго посланника, а примутъ за простого самозванца: „скажутъ: не явился тебѣ Господь“.

2—9. Будучи воплію законвою, новая причина отказа не можетъ однако служить неустрашимымъ препятствіемъ къ исполненію возложеннаго на Моисея порученія. Онъ на-

(тебѣ), что явился тебѣ Господь, Богъ отцовъ ихъ, Богъ Авраама, Богъ Исаака и Богъ Іакова.

6. Еще сказалъ ему Господь: положи руку твою къ себѣ въ пазуху. И онъ положилъ руку свою къ себѣ въ пазуху, вынулъ ее (изъ пазухи своей), и вотъ, рука его побѣлѣла отъ проказы, какъ снѣгъ.

7. (Еще) сказалъ (ему Господь): положи опять руку твою къ себѣ въ пазуху. И онъ положилъ руку свою къ себѣ въ пазуху; и вынулъ ее изъ пазухи своей, и вотъ, она опять стала такою же, какъ тѣло его.

8. Если они не повѣрятъ тебѣ и не послушаютъ голоса перваго знаменія, то повѣрятъ голосу знаменія другаго;

9. если же не повѣрятъ и двумъ симъ знаменіямъ и не послушаютъ голоса твоего, то возьми воды изъ рѣки и вылей на сушу; и вода, взятая изъ рѣки, сдѣлается кровью на сушѣ.

10. И сказалъ Моисей Господу: о, Господи! человѣкъ я не рѣчистый, и *таковъ былъ* и вчера и третьяго дня, и когда Ты началъ говорить съ рабомъ Твоимъ: я тяжело говорю и косноязыченъ.

11. Господь сказалъ (Моисею): кто далъ уста человѣку? кто дѣлаетъ нѣмымъ, или глухимъ, или зрячимъ, или слѣпымъ? не Я ли Господь (Богъ)?

12. итакъ поиди, и Я буду при

устахъ твоихъ и научу тебя, что тебѣ говорить.

13. (Моисей) сказалъ: Господи! пошли другаго, кого можешь послать.

14. И возгорѣлся гнѣвъ Господень на Моисея, и Онъ сказалъ: развѣ нѣтъ у тебя Аарона брата, Левитянина? Я знаю, что онъ можетъ говорить (вмѣсто тебя), и вотъ, онъ выйдетъ на встрѣчу тебѣ и, увидѣвъ тебя, возрадуется въ сердцѣ своемъ;

15. ты будешь ему говорить и влагать слова (Мои) въ уста его, а Я буду при устахъ твоихъ и при устахъ его и буду учить васъ, что вамъ дѣлать;

16. и будетъ говорить онъ вмѣсто тебя къ народу; итакъ онъ будетъ твоими устами, а ты будешь ему вмѣсто Бога;

17. и жезлъ сей (который былъ обращенъ въ змѣя) возьми въ руку твою: имъ ты будешь творить знаменія.

18. И пошелъ Моисей, и возвратился къ Іоѳору, тестю своему, и сказалъ ему: пойду я, и возвращусь къ братьямъ моимъ, которые въ Египтѣ, и посмотрю, живы ли еще они? И сказалъ Іоѳоръ Моисею: иди съ миромъ. (Спустя много времени умеръ царь Египетскій.)

19. И сказалъ Господь Моисею въ (землѣ) Мадіамской: поиди, возвратись въ Египеть, ибо умерли всѣ, искавшіе души твоей.

дѣлается силою чудотворенія, которая должна убѣдить народъ, что предъ нимъ не простой человѣкъ, тѣмъ болѣе самозванецъ, а посланникъ Божій (ст. 5, 30—1).

10. Только-что состоявшееся совершеніе трехъ чудесъ внушило, можетъ быть, Моисею мысль, что Господь подобнымъ же чудомъ устранить его природный недостатокъ—косноязычіе. Страдающій имъ „вчера и третьяго дня“, т. е. болѣе или менѣе продолжительный срокъ (Дан. XIII, 15; 1 Макк. IX, 44), Моисей не можетъ взять на себя выполнение обязанностей посланника Божія, такъ какъ своею заявляющейся рѣчью („нѣрѣчистый человѣкъ я“) не въ состояніи произвестн должнаго впечатлѣнія на народъ и фараона (VI, 12; Іер. I, 6).

18. Причина, по которой Моисей не открываетъ Іоѳору истинной цѣли своего путешествія въ Египеть, заключается или въ его смрненіи, или же, какъ думаютъ иѣкторые, въ не совсѣмъ близкихъ отношеніяхъ къ своему тестю.

19. Созрѣвшая въ душѣ Моисея рѣшимость отправиться въ Египеть могла ослабляться мыслью о возможности преслѣдованія за совершенное имъ убійство египтянина (II, 12, 15),—опасеніемъ за собственную жизнь. Въ виду этого, укрѣпляя его въ на-

20. И взялъ Моисей жену свою и сыновою своихъ, посадилъ ихъ на осла и отправился въ землю Египетскую. И жезлъ Божій Моисей взялъ въ руку свою.

21. И сказалъ Господь Моисею: когда пойдешь и возвратишься въ Египетъ, смотри, всё чудеса, которыя Я поручилъ тебѣ, сдѣлай предъ лицомъ фараона; а Я ожесточу сердце его, и онъ не отпустить народа.

22. И скажи фараону: такъ говоритъ Господь (Богъ Еврейскій): Израиль есть сынъ Мой, первенецъ Мой;

23. Я говорю тебѣ: отпусти сына Моего, чтобы онъ совершилъ Мнѣ служение; а если не отпустишь его, то вотъ, Я убью сына твоего, первенца твоего.

24. Дорогою на ночлегѣ случилось, что встрѣтилъ его Господь и хотѣлъ умертвить его.

26. Тогда Сепфора, взявши каменный ножъ, обрѣзала крайнюю плоть сына своего и, бросивши къ ногамъ его, сказала: ты женихъ крови у меня.

26. И отошелъ отъ него *Господь*. Тогда сказала она: женихъ крови — по обрѣзанію.

жѣреніи двинуться въ путь, Господь въ новомъ явленіи и говорить, что возникшія въ его душѣ опасенія напрасны: „умерли всѣ, искавшие души твоей“.

20—23. На время самаго путешествія въ Египетъ падаетъ третье богоявленіе Моисею, указывающее ему средства и способы къ осуществленію божественнаго плана. Свою просьбу отпустить евреевъ въ пустыню для принесенія жертвы Богу (III, 18) Моисей долженъ подкрѣпить совершеніемъ предъ фараономъ всѣхъ тѣхъ чудесъ, сила въ совершенію которыхъ сообщена Моисею („которыя Я положилъ въ руку твою“). И хотя эти чудесныя дѣйствія, не одни лишь три вышеописанныя, но и всѣ послѣдующія, такъ какъ въ ст. 23 говорится о послѣдней казни, не произведутъ на фараона впечатлѣнія, — сердце его по волѣ Божіей ожесточится, однако Моисей не долженъ смущаться подобнымъ обстоятельствомъ. Требованіе отпустить евреевъ будетъ исполнено фараономъ послѣ послѣдней казни — убіенія его первенца (XII, 29—33); оно является возмездіемъ за нежеланіе дать свободу израилю, первенцу Божію. Израиль по любви къ нему Бога (Ос. XI, 1) есть Его первенецъ, любимый сынъ, а потому недостойно, чтобы онъ, предназначенный служить Богу (23; XIX, 6), служилъ человѣку. За непризнание же подобныхъ правъ израиля фараонъ платитъ жизнью своего старшаго сына: „ожесточу сердце фараона“. Ожесточеніе сердца фараона приписывается то Богу (VII, 3; IX, 12; X, 1, 20, 27; XI, 10; XIV, 4, 8, 17), то самому ему (VII, 13; XIV, 22; VIII, 15, 19, 32; IX, 7, 34, 35; XIII, 15). Самъ фараонъ является виновникомъ этого состоянія постольку, поскольку въ силу своей гордости и своекорыстія не хочетъ подчиниться признаваемой имъ самимъ и его окружающими высшей божественной волѣ (VIII, 19; IX, 27): во время казни готовъ отпустить евреевъ, но минованіи ея отказывается сдѣлать это. Но, съ другой стороны, грѣховная наклонность фараона не разлилась бы въ такой степени, если бы къ нему не было обращено божественное повелѣніе объ отпущеніи евреевъ. Въ этомъ отношеніи виновникомъ ожесточенія его сердца является Богъ.

24—26. Предшествующее богоявленіе Моисею закончилось угрозою покарать фараона за возможное неисполненіе имъ божественнаго требованія. Что подобная угроза — не слова только, въ этомъ убѣдился самъ Моисей: „дорогою на ночлегѣ Господь хотѣлъ умертвить его“. Такъ какъ дѣйствующимъ лицомъ до сихъ поръ былъ Моисей, то подъ тѣмъ, кого хотѣлъ убить Господь, нужно разумѣть его же, Моисея, но не сына, какъ думаютъ вѣкторые. Въ чемъ заключалась причина такого грознаго отношенія Бога къ Моисею, видно изъ дальнѣйшаго хода событій. Если угроза смерти отмѣняется послѣ обрѣзанія одного изъ сыновою пророка: „Сепфора, взявши каменный ножъ, обрѣзала крайнюю плоть сына своего, и отошелъ отъ него Господь“ (25—6), то само собою понятно, что причиною ея было необрѣзаніе этого сына. Судя далѣе по тому, что обрѣзаніе совершаетъ Сепфора, можно съ достовѣрностью предположить, что виновницею необрѣзанія была она. Слѣдя обычаямъ своего племени, въ которомъ, по свидѣтельству Іосифа



27. И Господь сказалъ Аарону: поиди на встрѣчу Моисею въ пустыню. И онъ пошелъ, и встрѣтился съ нимъ при горѣ Божіей, и поцѣловать его.

28. И пересказалъ Моисей Аарону всѣ слова Господа, Который его послалъ, и всѣ знаменія, которыя Онъ заповѣдалъ.

29. И пошелъ Моисей съ Ааро-

номъ, и собрали они всѣхъ старѣйшинъ сыновъ Израилевыхъ,

30. и пересказалъ (имъ) Ааронъ всѣ слова, которыя говорилъ Господь Моисею; и сдѣлалъ Моисей знаменія предъ глазами народа,

31. и повѣрилъ народъ: и услышали, что Господь посѣтилъ сыновъ Израилевыхъ и увидѣлъ страданіе ихъ, и преклонились они и поклонились.

## ГЛАВА 5-я.

1. Послѣ сего Моисей и Ааронъ | левъ: отпусти народъ Мой, чтобъ |  
пришли къ фараону и сказали (ему): | онъ совершилъ Миѣ праздникъ въ |  
такъ говорить Господь, Богъ Израи- | пустынь.

Флавія, обрѣзаніе мальчиковъ совершалось на 13 году, она откладывала выполнение данного обряда до того времени, когда ея сыну наступитъ законный, по ея возрѣтнiю, возрастъ. Моисей, такимъ образомъ, не былъ виновникомъ необрѣзанности своего сына. И если тѣмъ не менѣе опасности смерти подвергается онъ (Быт. XVII, 14), а не Сепфора, то, конечно, потому, что онъ — глава семьи. Совершивъ обрѣзаніе, Сепфора „бросила къ ногамъ Моисея крайнюю плоть сына своего (слав. „припаде къ ногамъ его“) и сказала: ты женихъ крови у меня по обрѣзанію“. Дѣйствіе Сепфоры свидѣлствуетъ о ея раздраженіи, оно же слышится и въ ея словахъ: супружество съ Моисеемъ является для нея причиной нежелательнаго пролитія крови, измѣны обычаямъ предковъ. Изъ разсказа XVIII гл. кн. Исходъ о томъ, что Сепфора съ сыновьями присоединяется къ Моисею уже по выходѣ евреевъ изъ Египта (2—5), съ несомнѣнностью слѣдуетъ, что послѣ описаннаго въ предшествующихъ стихахъ событія она удалась къ своему отцу, а Моисей отправился въ Египетъ одинъ.

27—31. Исполняются божественныя предсказанія (ст. 27—28, ср. 14; 29—31, ср. III, 18), и этимъ поддерживается духъ Моисея. Славянское чтеніе ст. 31: „и вѣроваша людіе и возрадовашася“ естественнѣе русскаго: „и повѣрилъ народъ, и услышали“. За увѣренностью послѣдовала радость о наступленіи времени освобожденія, а подъ влияніемъ того и другого возникло „преклоненіе“ предъ Господомъ.

### V.

1—4. Первое явленіе Моисея и Аарона къ фараону.—5—20. Обремененіе евреевъ работами.—21—23. Ропотъ народа на Моисея и его сомнѣнія.

1. Чѣмъ объясняется отсутствіе старѣйшинъ (III, 18), сказать довольно трудно. Миѣнiе, будто бы оно вызвано тѣмъ, что со времени назначенія Аарона помощникомъ Моисея (IV, 15—6) къ нему перешли права послѣднихъ участвовать въ изложеніи цѣли посольства („скажете“—III, 18), не находитъ для себя основанія въ Библии. Старѣйшины не назначаются быть „устаи Моисея“ (IV, 16). Иудейское преданіе объясняетъ неупоминаніе о старѣйшинахъ тѣмъ, что на пути къ фараону они,

2. Но фараонъ сказалъ: кто такой Господь, чтобъ я послушался голоса Его и отпустилъ (сыновъ) Израиля? я не знаю Господа и Израиля не отпущу.

3. Они сказали (ему): Богъ Евреевъ призвалъ насъ; отпусти насъ въ пустыню на три дня пути принести жертву Господу, Богу нашему, чтобы Онъ не поразилъ насъ язвою, или мечемъ.

4. И сказалъ имъ царь Египетскій: для чего вы, Моисей и Ааронъ, отвлекаете народъ (мой) отъ дѣлъ его? ступайте (каждый изъ васъ) на свою работу.

5. И сказалъ фараонъ: вотъ, народъ въ землѣ сей многочисленъ, и вы отвлекаете его отъ работъ его.

6. И въ тотъ же день фараонъ далъ повелѣніе приставникамъ надъ народомъ и надзирателямъ, говоря:

7. не давайте впредь народу соломѣ для дѣланія кирпича, какъ вчера и третьяго дня: пусть они сами ходятъ и собираютъ себѣ соломѣ;

8. а кирпичей наложите на нихъ то же урочное число, какое они дѣлали вчера и третьяго дня, и не убавляйте; они праздны, потому и кричатъ: пойдемъ, принесемъ жертву Богу нашему;

9. дать имъ больше работы, чтобы они работали и не занимались пустыми рѣчами.

10. И вышли приставники народа и надзиратели его и сказали народу: такъ говорить фараонъ: не даю вамъ соломѣ;

11. сами пойдите, берите себѣ соломѣ, гдѣ найдете; а отъ работы вашей ничего не убавляется.

однѣ за другимъ, оставили Моисея и Аарона. Просьба отпустить народъ для служенія Іеговъ, національному Богу евреевъ, должна представляться воплію естественной воли фараона (см. выше объясненіе 18 ст. III гл.) и воплію обычно съ точки зрѣнія обычаевъ того времени. По свидѣтельству Геродота, подтверждаемому изслѣдованіями египтологовъ, въ Египтѣ существовалъ обычай отправляться въ извѣстныя времена въ опредѣленный городъ для совершенія праздника въ честь почитаемаго въ немъ бога.

2. Если фараонъ отказывается исполнить такую законную просьбу, то, между прочимъ, потому, что она предъявляется отъ лица Іеговы, „Котораго онъ не знаетъ“. Раздѣляя тотъ общезачинскій взглядъ, что могущество извѣстнаго бога опредѣляется силою и благосостояніемъ почитающаго его народа (Ис. XLV, 6, 14), фараонъ считается Іегову безсильнымъ по сравненію съ египетскими богами: египтяне господа, а евреи рабы. Требования же безсильнаго Іеговы для него необязательны.

3. Повторяя прежнее требованіе, Ааронъ и Моисей извѣщаютъ его, во-первыхъ, въ томъ отношеніи, что прямо указываютъ на обязательность для себя его исполненія: „Богъ евреевъ призвалъ насъ (съ евр. „явился намъ“). Отпусти насъ (точнѣе: „позволь намъ пойти“), чтобы Онъ не поразилъ насъ язвою или мечъ“). Какъ для фараона и его подданныхъ обязательна воля ихъ боговъ, такъ и для нихъ, Моисея и Аарона, обязательны требованія Іеговы. Въ случаѣ неисполненія она подвергнутся гнѣву Его, какъ подвергаются гнѣву своихъ боговъ тѣ изъ язычниковъ, которые не хотятъ умиловать ихъ совершеніемъ празднествъ. Во-вторыхъ, вмѣсто прежняго общаго указанія на путешествіе въ пустыню они опредѣляютъ теперь количество необходимаго для него времени („три дня пути“); желая тѣмъ самымъ сказать, что удаленіе евреевъ на такой непродолжительный срокъ (6—7 дней въ оба конца) не принесетъ существеннаго ущерба работѣ.

5. Вредная вообще, подобная мысль становится необыкновенно опасною при распространеніи ея среди многочисленнаго „народа земли“, т. е. среди низшаго рабочаго класса (Иер. LII, 25; Іез. VII, 27). Она подготавливаетъ почву для недовольства и прирастающаго отсюда возмущенія.

7. Солома, выдавать которую запретилъ фараонъ, употреблялась въ качествѣ скрѣпляющаго глину вещества: мелко изрубленная, она смѣшивалась съ нею, и сдѣланный изъ такой массы кирпичъ долженъ былъ отличаться особенною прочностью. Досто-

12. И разсѣялся народъ по всей землѣ Египетской собирать живно вмѣсто соломы.

13. Приставники же понуждали (ихъ), говоря: выполняйте (урочную) работу свою каждый день, какъ и тогда, когда была у васъ солома.

14. А надзирателей изъ сыновъ Израилевыхъ, которыхъ поставили надъ ними приставники фараоновы, били, говоря: почему вы вчера и сегодня не изготовляете урочнаго числа кирпичей, какъ было до сихъ поръ?

15. И пришли надзиратели сыновъ Израилевыхъ и возопили къ фараону, говоря: для чего ты такъ поступаешь съ рабами твоими?

16. соломы не даютъ рабамъ твоимъ, а кирпичи, говорятъ намъ, дѣлайте. И вотъ, рабовъ твоихъ бьютъ. Грѣхъ народу твоему!

17. Но онъ сказалъ (имъ): праздны вы, праздны, поэтому и говорите: пойдёмъ, принесемъ жертву Господу.

18. Пойдите же, работайте; со-

ломы не дадутъ вамъ, а положенное число кирпичей дайте.

19. И увидѣли надзиратели сыновъ Израилевыхъ бѣду свою въ словахъ: не убавляйте числа кирпичей, какое (положено) на каждый день.

20. И когда они вышли отъ фараона, то встрѣтились съ Моисеемъ и Аарономъ, которые стояли, ожидая ихъ,

21. и сказали имъ: да видитъ и судитъ вамъ Господь за то, что вы сдѣлали насъ ненавистными въ глазахъ фараона и рабовъ его и дали имъ мечъ въ руки, чтобы убить насъ.

22. И обратился Моисей къ Господу и сказалъ: Господи! для чего Ты подвергнулъ такому бѣдствію народъ сей, (и) для чего послалъ меня?

23. ибо съ того времени, какъ я пришелъ къ фараону и сталъ говорить именемъ Твоимъ, онъ началъ хуже поступать съ народомъ симъ; избавить же, — Ты не избавилъ народа Твоего.

вѣрность библейскаго разсказа подтверждается производимыми въ Египтѣ раскопками, показавшими, что часть кирпичей древняго Гесема имѣетъ примѣсь рубленой соломы.

12—13. Работа замедлялась тѣмъ, что вмѣсто стеблей евреи собирали живно.

14. Для наблюденія за работами и отчетностію по нимъ приставники фараона выбрали изъ среды самихъ израильтянъ такихъ лицъ, которые умѣли писать. Отсюда ихъ названіе „шотеримъ“, *ḥotemim*, книжники, надзиратели, писцы (1 Пар. XXIII, 4). По своему положенію они принадлежали къ лучшимъ по значенію людямъ. Это ясно видно изъ того, что въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Библии они перечисляются рядомъ со старѣйшинами и судьями (Числ. XI, 16; Втор. XXIX, 10; XXXI, 28).

15—18. Предположенія фараона оправдались. Обремененный непосильною работою народъ думаетъ не о праздникѣ, а объ облегченіи своей участи, и съ просьбою подобнаго рода обращается къ фараону чрезъ своихъ надзирателей.

19—21. Получивъ на нее отрицательный отвѣтъ, создавая, что нельзя ожидать помощи и отъ Моисея съ Аарономъ, надзиратели укоряютъ послѣднихъ, грозятъ имъ судомъ Воинимъ за постигшее народъ еще большее угнетеніе (Быт. XVI, 5; XXXI, 53; 1 Пар. XXIV, 12—3; 3 Пар. VIII, 32).

22—23. Подъ вліяніемъ жалобъ у Моисея возникаетъ прежнее сомнѣніе въ цѣлесообразности выбора его для освобожденія народа еврейскаго: „для чего Ты послалъ меня“? Самъ лично онъ не можетъ принудить фараона отпустить израильтянъ (III, 11), не помочь ему и Господь: „избавить же, Ты не избавилъ народа Твоего“.

## ГЛАВА 6-я.

1. И сказалъ Господь Моисею: теперь увидишь ты, что Я сдѣлаю съ фараономъ; по дѣйствию руки крѣпкой онъ отпуститъ ихъ; по дѣйствию руки крѣпкой даже выгонитъ ихъ изъ земли своей.

2. И говоритъ Богъ Моисею и сказалъ ему: Я Господь.

3. Являлся Я Аврааму, Исааку и Иакову съ именемъ „Богъ Всемогущій“; а съ именемъ *Моимъ* „Господь“ \* не открылся имъ;

4. и Я поставилъ завѣтъ Мой съ ними, чтобы дать имъ землю Хананскую, землю странствованія ихъ, въ которой они странствовали.

5. И Я услышалъ стenanie сыновъ Израилевыхъ о томъ, что Египтяне

держатъ ихъ въ рабствѣ, и вспомнилъ завѣтъ Мой.

6. Итакъ скажи сынамъ Израилевымъ: Я Господь, и выведу васъ изъ-подъ ига Египтянъ, и избавлю васъ отъ рабства ихъ, и спасу васъ мышцею простертою и судами великими;

7. и приму васъ Себѣ въ народъ и буду вамъ Богомъ, и вы узнаете, что Я Господь, Богъ вашъ, изведшій васъ (изъ земли Египетской) изъ-подъ ига Египетскаго:

8. и введу васъ въ ту землю, о которой Я, поднявъ руку Мою, клялся дать ее Аврааму, Исааку, и Иакову, и дамъ вамъ ее въ наслѣдiе. Я Господь.

## VI.

1—8. Одобрение Моисея Богомъ—освобождение неизбежно. —14—30. Родословие Моисея и Аарона.

1. Подъ дѣйствиемъ „руки крѣпкой, т. е. казней (см. выше объяснение 19—23 ст. III гл.), фараонъ не только отпуститъ, но даже „выгонитъ“ ереевъ изъ своей земли (XII, 33).

2—8. Неизбежность освобожденiя основывается на непреложности обѣтованiй. Явившiйся Моисею Иегова есть тотъ самый Богъ всемогущiй (El-Schaddai), Который открывался патриархамъ (Быт. XVII, 1; XXXV, 11), и если Иегова всегда Себѣ равенъ и неизмѣненъ, то Онъ исполнитъ данныя El-Schadda'емъ обѣщанiя. Последнiй „поставилъ съ патриархами завѣтъ, чтобы отдать имъ землю Хананскую“ (Быт. XVII, 8; XXVI, 3; XXXV, 11—12), а тождественный съ нимъ Иегова приведетъ его въ исполненiе. Тождество Иеговы съ El-Schadda'емъ ручается за выполнение трехъ обѣтованiй: избавленiя отъ рабства египетскаго (6; ср. Быт. XV, 14), избранiя ереевъ въ народъ Божiй (7; ср. Быт. XVII, 7—8; ср. Вт. IV, 20; VII, 6) и дарованiя имъ земли обѣтованной (8; ср. Быт. XVII, 8; XXVI, 3; XXVIII, 13; XXXV, 12). Въ виду всего этого Моисей и народъ не должны падать духомъ. Если въ результатъ избавленiя они опытожъ узнаютъ, что Иегова—ихъ Богъ, то и теперь при предсказанiи предстоящаго освобожденiя должны сохранять вѣру въ Него. „Являлся Я Аврааму, Исааку и Иакову съ именемъ Богъ всемогущiй, а съ именемъ Моимъ: Иегова, не открывался имъ“ (3). Въ Своихъ обѣтованiяхъ патриархамъ Богъ указывалъ преимуществу на Свое всемогущество (El-Schaddai), служившее для нихъ ручательствомъ за исполненiе Его обѣщанiй. Со времени Моисея эти послѣднiя начинаютъ исполняться. Потомство патриарховъ стало великимъ народомъ, готовымъ начать самостоятельную политическую жизнь подъ непосредственнымъ водительствомъ Божiимъ. И

\* Иегова.

9. Моисей пересказалъ это сынамъ Израилевымъ; но они не послушали Моисея по малодушію и тяжести работъ.

10. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

11. войди, скажи фараону, царю Египетскому, чтобы онъ отпустилъ сыновъ Израилевыхъ изъ земли своей.

12. И сказалъ Моисей предъ Господомъ, говоря: вотъ, сыны Израилевы не слушаютъ меня; какъ же послушаетъ меня фараонъ? а я не словесенъ.

13. И говорилъ Господь Моисею и Аарону, и давалъ имъ повелѣнія къ сынамъ Израилевымъ и къ фараону, царю Египетскому, чтобы вывести сыновъ Израилевыхъ изъ земли Египетской.

14. Вотъ начальники поколѣній ихъ: сыны Рувима, первенца Израилева: Ханохъ и Фаллу, Хецронъ и Харми: это семейства Рувимовы.

15. Сыны Симеона: Іемуиль и Іаминъ, и Огадь и Іахинъ, и Цохаръ и Саулъ, сынъ Хананеянки: это семейства Симеона.

16. Вотъ имена сыновъ Левія по родамъ ихъ: Гирсонъ и Кааѳъ и

Мерари. А лѣтъ жизни Левія было сто тридцать семь.

17. Сыны Гирсона: Ливни и Шименъ съ семействами ихъ.

18. Сыны Кааѳовы: Амрамъ и Ицгаръ, и Хевронъ и Узилъ. А лѣтъ жизни Кааѳа было сто тридцать три года.

19. Сыны Мерари: Махли и Муши. Это семейства Левія по родамъ ихъ.

20. Амрамъ взялъ Іохаведу, тетку свою, себѣ въ жену, и она родила ему Аарона и Моисея (и Маріамъ, сестру ихъ). А лѣтъ жизни Амрама было сто тридцать семь.

21. Сыны Ицгаровы: Корей и Нефегъ и Зихри.

22. Сыны Узиловы: Мисаиль и Елдафанъ и Сиѳри.

23. Ааронъ взялъ себѣ въ жену Елисавету, дочь Аминадава, сестру Наассона, и она родила ему Надава и Авіуда, Елеазара и Іеѳамара.

24. Сыны Корея: Асиръ, Елкана и Авіасафъ: это семейства Кореевы.

25. Елеазаръ, сынъ Аарона, взялъ себѣ въ жену *одну* изъ дочерей Футиловыхъ, и она родила ему Финееса. Вотъ начальники поколѣній левитскихъ по семействамъ ихъ.

теперь Господь проявляетъ Свое другое свойство, выраженное въ имени Іегова,—неизмѣнность, вѣрность въ исполненіи Своихъ обѣтованій. „Спасу васъ мышцею простертою, (Втор. IV, 34; V, 15; VI, 19) и судами великими“ (6), т. е. казнями, такъ какъ они, сокрушая царство фараона, служатъ для него и наказаніемъ („судъ“). „Поднявъ руку“ — употребляемое при клятвенныхъ обѣщаніяхъ дѣйствіе, указывающее на его непреложность (Быт. XIV, 22; Втор. XXXII, 40; Іез. XX, 23).

9—12. Угнѣтельное обѣтованіе не произошло на народъ соответствующаго воздѣйствія въслѣдствіе его малодушія—отсутствія терпѣнія (Числ. XXIV, 4; Іовъ XXI, 4; Прит. XIV, 20), поддерживаемаго тяжкими работами. Это обстоятельство въ связи съ необходимостью новаго отказа со стороны фараона, котораго трудно убѣдить нерѣчивому человѣку, заставляетъ Моисея рѣшительно отказаться отъ исполненія возлагаемаго на него порученія.

13. Несмотря на непослушаніе въ данное время народа и отказъ Моисея идти къ фараону, „говорилъ Господь Моисею и Аарону, и давалъ имъ повелѣнія къ сынамъ израилевымъ и фараону“. Эти новыя богоявленія укрѣпили, можно думать, духъ Моисея, такъ какъ въслѣдствіи въ немъ незамѣтно колебаній и сомнѣній (см. ниже гл. VII, 1—6).

14—25. Такъ какъ освобожденіе евреевъ совершилось при посредствѣ Моисея и Аарона, которые являются главными дѣятелями въ дальнѣйшихъ событіяхъ, то, въ виду полной умѣстности сказать, кто же такіе были они, новый отдѣлъ начинается ихъ родословіемъ. Не безъ намѣренія предпосылается его изложенію родословіе сыновей Рувима и Симеона. Божественное избраніе Моисея и Аарона въ вожди народа еврейскаго

26. Ааронъ и Моисей, это — тѣ, которымъ сказалъ Господь: выведите сыновъ Израилевыхъ изъ земли Египетской по ополченіямъ ихъ.

27. Они-то говорили фараону, царю Египетскому, чтобы вывести сыновъ Израилевыхъ изъ Египта; это Моисей и Ааронъ.

28. Итакъ въ то время, когда Го-

сподъ говорилъ Моисею въ землѣ Египетской,

29. Господь сказалъ Моисею, говоря: Я Господь! скажи фараону, царю Египетскому, все, что Я говорю тебѣ.

30. Моисей же сказалъ предъ Господомъ: вотъ, я не словесенъ: какъ же послушаетъ меня фараонъ?

совершается, хочеть сказать этимъ авторъ, независимо отъ старшинства рода. Левій былъ третій сынъ Іакова, и однако его потомки удостоились этого избранія. Кааѳъ, предокъ Моисея и Аарона, былъ также не первымъ, а вторымъ сыномъ Левія (16). Намекъ на особенное благоволеніе Божіе къ потомкамъ Левія содержится и въ указаніи долготлѣтія его представителей (18, 20). По словамъ ст. 20, отцомъ Моисея и Аарона былъ Амрамъ. Судя по контексту, этотъ Амрамъ—не кто иной, какъ сынъ Кааѳа (18). Но къ такому выводу не располагаетъ Числ. III, 27—8. Какъ видно изъ даннаго мѣста, по бывшему во второй годъ послѣ исхода изъ Египта исчисленію въ поколѣніи Кааѳа, дѣлившимся на 4 рода, оказалось 8600 человекъ. Сколько лицъ заключалъ каждый родъ, здѣсь не указано. Но если раздѣлить 8600 на четыре, то получится 2150, т. е. приблизительное среднее число взрослых лицъ мужескаго пола, приходящееся на каждый родъ. Если къ этому числу мужчинъ присоединить еще женщинъ и дѣтей, то 2150 придется возвысить до 6450. Такое число лицъ долженъ былъ заключать родъ Амрама. Но кромѣ Моисея, Библія изъ дѣтей Амрама знаетъ только Аарона и Маріамъ (20). Въ виду этого отождествленіе Амрама, отца Моисея, съ Амрамомъ, сыномъ Кааѳа, приводитъ къ невѣроятному заключенію, что отъ четырехъ представителей (Амрамъ, Моисей, Ааронъ, Маріамъ) въ одинъ родъ произошло 6450 человекъ. Единственнымъ исходомъ изъ этого затрудненія является вполне достовѣрное предположеніе, что Амрамъ, отецъ Моисея, не одно и то же лицо съ Амрамомъ, сыномъ Кааѳа, а одноименный съ нимъ позднѣйшій потомокъ Левія. Мать Моисея—Іохаведа называется теткою своего мужа Амрама (20), а сообразно съ этимъ въ Числ. XXVI, 59— „дочерью Левія, которую родила ему жена его въ Египтѣ“. Но что касается термина „тетка“ (евр. „дода“), то онъ можетъ быть понятъ иначе, что и доказывается переводомъ LXX: „*θυγάτηρ τοῦ ἀδελφοῦ τοῦ πατρὸς αὐτοῦ*“—двоюродная сестра съ отцовской стороны, „дщерь брата отца своего“. Какъ тетка Амрама, Іохаведа—дочь Левія (отъ Левія Кааѳъ и сестра его Іохаведъ, отъ Кааѳа Амрамъ, племянникъ Іохаведы). Но разъ Іохаведа, жена Амрама, его двоюродная сестра, то она уже не можетъ быть дочерью Левія. И что дѣйствительно греческіе переводчики не считали ее таковою, это видно изъ ихъ чтенія 59 ст. XXVI гл. кн. Числ. Видѣто еврейскаго: „Іохаведа дочь Левія, которую родила жена Левинна въ Египтѣ“, они ставятъ: „*θυγάτηρ Λευὶς ἢ ἕτερε τοῦτους τῆρ Λευὶ ἐν Αἰγύπτῳ*“,—„дщи Левинна, яже роди сихъ (т. е. Моисея, Аарона и Маріамъ) Левія во Египтѣ“. Слѣдовательно, и со стороны своей матери Моисей не былъ ближайшимъ потомкомъ Левія.

26--30. Изложивъ родословіе Моисея и Аарона и отмѣтивъ ихъ положеніе въ качествѣ богоизбранныхъ вождей народа еврейскаго (26—7), священный писатель возвращается къ тому, на чемъ прервала его нужда ввести родословіе Моисея и Аарона, именно къ отвѣту перваго на приказаніе идти къ фараону (ст. 12).

## ГЛАВА 7-я.

1. Но Господь сказалъ Моисею: смотри, Я поставилъ тебя Богомъ фараону; а Ааронъ, братъ твой, будетъ твоимъ пророкомъ:

2. ты будешь говорить (ему) все, что Я повелю тебѣ, а Ааронъ, братъ твой, будетъ говорить фараону, чтобы онъ отпустилъ сыновъ Израилевыхъ изъ земли своей;

3. но Я ожесточу сердце фараоново и явлю множество знаменій Моихъ и чудесъ Моихъ въ землѣ Египетской;

4. фараонъ не послушаетъ васъ, и Я наложу руку Мою на Египеть и выведу воинство Мое, народъ Мой, сыновъ Израилевыхъ, изъ земли Египетской—судами великими;

5. тогда узнаютъ (всѣ) Египтяне, что Я Господь, когда простру руку Мою на Египеть и выведу сыновъ Израилевыхъ изъ среды ихъ.

6. И сдѣлали Моисей и Ааронъ:

какъ повелѣлъ имъ Господь, такъ они и сдѣлали.

7. Моисей былъ восьмидесяти, а Ааронъ (братъ его) восьмидесяти трехъ лѣтъ, когда стали говорить они къ фараону.

8. И сказалъ Господь Моисею и Аарону, говоря:

9. если фараонъ скажетъ вамъ: сдѣлайте (знаменіе или) чудо, то ты скажи Аарону (брату твоему): возьми жезлъ твой и брось (на землю) предъ фараономъ (и предъ рабами его),—онъ сдѣлается змѣемъ.

10. Моисей и Ааронъ пришли къ фараону (и къ рабамъ его) и сдѣлали такъ, какъ повелѣлъ (имъ) Господь. И бросилъ Ааронъ жезлъ свой предъ фараономъ и предъ рабами его, и онъ сдѣлался змѣемъ.

11. И призвалъ фараонъ мудрецовъ (Египетскихъ) и чародѣевъ: и

## VII.

1—9. Моисей получаетъ отъ Бога повелѣніе идти къ фараону.—10—13. Первое знаменіе—превращеніе жезла въ змѣя.—14—25. Первая казнь—превращеніе воды въ кровь.

1—2. Въ отвѣтъ на слова Моисея: „какъ же послушаетъ меня фараонъ?“—Господь говорить ему: „смотри, Я поставилъ тебя Богомъ фараону“. Тебѣ не страшень фараонъ. Я опредѣлялъ дать тебѣ и, дѣйствительно, дамъ такую власть, что онъ будетъ бояться тебя, какъ своего бога. И если цари повинуются и слушаютъ только Бога, признавая Его высшимъ себя, такъ точно и онъ въ концѣ концовъ подчинится тебѣ; твоё косянычье, на которое ты ссылаешься, какъ на причину непослушанія царя, не будетъ также имѣть значенія. Говорящимъ за тебя, твоими устами, пророкомъ будетъ братъ твой Ааронъ (IV, 15).

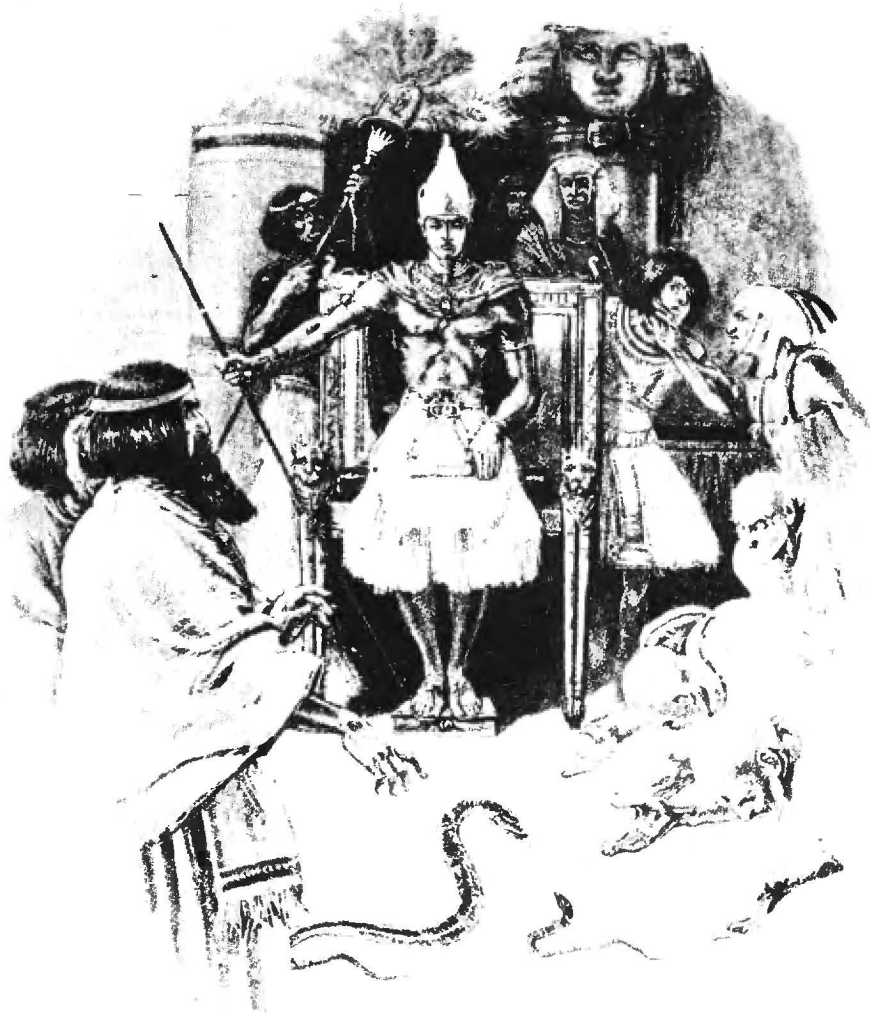
10. Изъ сравненія 15 и 17 ст. данной главы съ ея 19 ст. съ несомнѣнностью слѣдуетъ, что жезлъ Аароновъ (10) есть жезлъ Моисеевъ, чудеснымъ образомъ превращенный въ змѣя при Хоривѣ (IV, 2—4) и назначенный служить орудіемъ послѣдующихъ чудотвореній. Если онъ называется Аароновымъ, то потому, что переходитъ въ руки Аарона, какъ слова Моисея въ его уста (IV, 30). Выраженіе змѣй, евр. „танни“, въ котораго превращень жезлъ, означаетъ всѣхъ морскихъ или рѣчныхъ чудовищъ и спеціально прилагается къ крокодилу, какъ символу Египта (Ис. LI, 9; Іез. XXXII, 2; Пс. LXXIII, 13). Въ данномъ же мѣстѣ этотъ терминъ означаетъ, какъ думаютъ, какой-либо частный видъ змѣя, можетъ быть, аспіда, или урэуса, царскаго змѣя.

11—12. Противопоставляя божественной силѣ, органомъ которой былъ Моисей, знаніе и искусство своихъ маговъ, фараонъ приглашаетъ мудрецовъ и чародѣевъ. Тер-

эти волхвы Египетскіе сдѣлали то | свой жезлъ, и они сдѣлались змѣ-  
же своими чарами: | ями; но жезлъ Аароновъ поглотилъ

12. каждый изъ нихъ бросилъ | ихъ жезлы.

минь „мудрецы“, евр. „хакамия“, буквально—опытные въ искусствахъ, означаетъ пред-  
ставителей одного изъ классовъ жреческой касты, а „чародѣй“, евр. „мекашефимъ“ (го-



Моисей и Ааронъ предъ лицомъ фараона. Исх. VII, 10—11.

ворящіе тихо, шепотомъ), указываетъ на лица, совершающіе чародѣйство, между прочимъ, заклинаніе вредныхъ животныхъ посредствомъ неяснаго бормотанія магической формулы. Эти лица, названныя еще волхвами (евр. „хартумимъ“), а ап. Павломъ и по имени—Іанній и Іамврій (2 Тим. III, 8, — имена ихъ съ некоторыми вариантами сохра-



13. Сердце фараоново ожесточилось, и онъ не послушалъ ихъ, какъ и говорилъ (имъ) Господь.

14. И сказалъ Господь Моисею: упорно сердце фараоново: онъ не хочетъ отпустить народъ.

15. Пойди къ фараону завтра: вотъ, онъ выйдетъ къ водѣ, ты стань на пути его, на берегу рѣки, и жезлъ, который превращался въ змѣя, возьми въ руку твою.

16. и скажи ему: Господь, Богъ Евреевъ, послалъ меня сказать те-

бѣ: отпусти народъ Мой, чтобы онъ совершилъ Мнѣ служеніе въ пустынь; но вотъ, ты доселѣ не послушался.

17. Такъ говоритъ Господь: изъ сего узнаешь, что Я Господь: вотъ этимъ жезломъ, который въ рукѣ моей, я ударю по водѣ, которая въ рѣкѣ, и она превратится въ кровь.

18. и рыба въ рѣкѣ умретъ, и рѣка возсмердитъ, и Египтянамъ омерзительно будетъ пить воду изъ рѣки.

нились въ Тарг. Ионд., въ Талмудѣ и др. сдѣлали своими чарами—тайнымъ волшебнымъ искусствомъ то же самое, что и Ааронъ, т. е. превратили свои жезлы въ змѣевъ. Какъ совершили они это, текстъ не указываетъ. Новѣйшіе экзегеты объясняютъ превращеніе жезловъ въ змѣевъ чрезъ аналогію съ извѣстнымъ въ древнемъ Египтѣ и упоминаемымъ въ Библии (Еккл. X, 11) искусствомъ заговариванія змѣй, приведенія ихъ въ состояние оцѣпенѣнія, въ которомъ они становились какъ бы палками. Отцы же Церкви приписываютъ искусство маговъ силѣ діавола. Если превращеніе магами своихъ жезловъ въ змѣевъ служило для фараона нагляднымъ доказательствомъ того, что на сторонѣ Моисея нѣтъ никакого превосходства, то слѣдующій моментъ перваго знаменія—поглощеніе жезломъ Моисея жезловъ маговъ долженъ былъ убѣдить его въ большей силѣ посланника Божія и самого Іеговы, отъ имени Котораго онъ дѣйствуетъ. Какъ видно изъ египетскихъ памятниковъ, жезлъ и змѣя были символами, эмблемами божества и атрибутами царской власти. И если жезлъ Моисея поглотитъ жезлы маговъ, символы божества, то это несомнѣнное доказательство того, что власть и сила Іеговы, отъ лица Котораго онъ является, выше власти египетскихъ боговъ. Фараонъ, считавшій Іегову безсильнѣе своихъ боговъ и потому не находившій нужнымъ подчиниться Его требованію—отпустить евреевъ, теперь долженъ выполнить это повелѣніе, какъ исходящее отъ имени всемогущаго Бога.

13. Фараонъ обратилъ вниманіе на первую половину знаменія, не принявъ въ соображеніе второй, а потому, не находя въ Моисеѣ никакого превосходства надъ своими волхвами, продолжалъ упорствовать.

14—18. Непослушаніе фараона, проистекающее изъ того, что онъ не хочетъ признать власти надъ собою Іеговы. Его могущества, силы (V, 2), приводитъ къ цѣлому ряду знаменій, казней, доказывающихъ превосходство Іеговы надъ богами египетскими (17; XVIII, 11). Первою изъ нихъ является превращеніе нильской воды въ кровь. Предсказаніе о ней дается фараону въ то время, когда онъ шелъ „къ водѣ“ или для омовенія, или для поклоненія Нилу, какъ божеству. Превращеніе нильской воды въ кровь, сопровождавшееся невозможностью пить ее и вымираніемъ рыбы (18), должно было убѣдить фараона въ томъ, что Іегова—Господь (17). Какъ извѣстно, Ниль былъ однимъ изъ главныхъ божествъ, почитавшихся по всему Египту (Плутархъ), считался эманациею Озириса и обоготворялся подъ различными именами, между прочимъ, именемъ Гапи. Въ честь его, „отца-животворителя всего существующаго, отца боговъ“, устраивались храмы (напр. въ Никополеѣ), приносились жертвы (въ капищѣ Джебель-Семелеха изображенъ Рамсесъ II, приносящій жертву Нилу), учреждались праздники и т. п. Въ первой же казни это популярное божество утрачиваетъ свои благодѣтельные свойства (порча воды въ соединеніи съ вымираніемъ рыбы) въ зависимости отъ дѣйствій Аарона и Моисея (17, 20).—подчиняется, говоря другими словами, волѣ Того Іеговы, представителями Котораго они являются. Прежде священникъ, Ниль дѣлается теперь предметомъ отвращенія, оскверняется, такъ какъ кровь, символъ Тіюона, цѣлала, по воззрѣніямъ египтянъ, нечистымъ всякаго, кто прикасался къ ней. Все это вмѣстѣ взятое служило очевиднымъ доказатель-

19. И сказалъ Господь Моисею: скажи Аарону (брату твоему): возьми жезлъ твой (въ руку твою) и прости руку твою на воды Египтявъ: на рѣки ихъ, на потоки ихъ, на озѣра ихъ и на всякое вмѣстилице водъ ихъ,—и превратятся въ кровь, и будетъ кровь по всей землѣ Египетской и въ деревянныхъ и въ каменныхъ сосудахъ.

20. И сдѣлали Моисей и Ааронъ, какъ повелѣлъ (имъ) Господь. И поднялъ (Ааронъ) жезлъ (свой) и ударилъ по водѣ рѣчной предъ глазами фараона и предъ глазами рабовъ его, и вся вода въ рѣкѣ превратилась въ кровь,

21. и рыба въ рѣкѣ вымерла, и

рѣка возсмердѣла, и Египтяне не могли пить воды изъ рѣки; и была кровь по всей землѣ Египетской.

22. И волхвы Египетскіе чарами своими сдѣлали то же. И ожесточилось сердце фараона, и не послушалъ ихъ, какъ и говорилъ Господь.

23. И оборотился фараонъ и пошелъ въ домъ свой; и сердце его не тронулось и симъ.

24. И стали копать всѣ Египтяне около рѣки, чтобы найти воду для питья, потому что не могли пить воды изъ рѣки.

25. И исполнилось семь дней послѣ того, какъ Господь поразилъ рѣку.

ствоиъ ничтожества бога Нила по сравненію съ Богомъ еврейскимъ. Такой смыслъ усвоить первой казни еще блаж. Феодоритъ. На вопросъ: „почему первая казнь состояла въ превращеніи воды въ кровь?“—онъ отвѣчаетъ: „потому, что египтяне высоко думали о рѣкѣ и, какъ замѣнявшую имъ облака, называли богомъ“.

19—20. Повсемѣтное измѣненіе воды въ кровь обозначается, во-первыхъ, указаніемъ на „рѣки“—нильскіе рукава, „потоки“—многочисленные каналы, которыми былъ изрѣзанъ Египетъ въ цѣляхъ орошенія, „озера“—цистерны и „всякое вмѣстилице водъ“, болотистыя или илистыя мѣста, а также резервуары, устроенныя египтянами, живущими вдали отъ рѣки, во-вторыхъ, замѣчаніемъ: „была кровь по всей землѣ египетской“ и, наконецъ, упоминаніемъ о выкапываніи колодезей (24).

22—23. На основаніи выраженія: „и волхвы египетскіе чарами своими сдѣлали то же“, можно думать, что они произвели въ водѣ такую же существенную перемену, какую совершилъ Моисей и Ааронъ. Своимъ подражаніемъ имъ волхвы парализовали то впечатлѣніе, которое долженъ былъ получить фараонъ отъ чуда. „И сдѣлали то же, и ожесточилось сердце фараона“.

По разсказу кн. Исходъ, а равно и сознанію другихъ ветхозавѣтныхъ писателей (Пс. LXXVII, 44; CIV, 29), первая казнь была чудеснымъ явленіемъ, совершившимся по волѣ Божіей. Между тѣмъ не только натуралисты, но даже библеисты положительнаго направленія считаютъ ее естественнымъ явленіемъ,—ежегодно наблюдаемымъ при разливѣ Нила окрашиваніемъ его воды. Но подобное отождествленіе превращенія воды въ кровь съ естественнымъ окрашиваніемъ ея не находятъ для себя основаній въ текстѣ. По указанію Библии, первая казнь падаетъ на время обычнаго уровня нильской воды, когда Ниль течетъ въ берегахъ. Такъ, фараонъ получаетъ предсказаніе о наступленіи казни въ тотъ моментъ, когда идетъ на берегъ рѣки (15), египтяне копаютъ колоды около рѣки (24). И то, и другое сообщеніе понятны только при предположеніи, что прилегающая къ Нилу мѣстность не покрыта водою. Не допускаетъ мысли о разливѣ Нила и время совершенія первой казни. Разливъ продолжается съ іюля по сентябрь, а первая казнь падаетъ на январь.—это видно изъ слѣдующаго. По указанію Библии, отъ 7-й казни особенно пострадали лень и ячмень: „лень и ячмень были побиты, потому что ячмень выколосился, а лень осѣмился. А пшеница и полба не были побиты, потому что онѣ были позднія“ (IX, 31—2). Такъ какъ лень цвѣтетъ въ нижнемъ Египтѣ въ концѣ февраля, въ половинѣ марта бываетъ его сборъ и жатва ячменя, то очевидно, что седьмая казнь совершилась въ концѣ февраля или началѣ марта. Отъ этого времени до послѣдней казни, падающей на начало апрѣля, прошелъ мѣсяцъ; слѣдовательно, четыре послѣднія казни совершились въ теченіе мѣсяца, отдѣляясь одна отъ другой почти недѣльнымъ про-

## ГЛАВА 8-я.

1. И сказалъ Господь Моисею: поиди къ фараону и скажи ему: такъ говорить Господь: отпусти народъ Мой, чтобы онъ совершилъ Мнѣ служеніе;
2. если же ты не согласишься отпустить, то вотъ, Я поражаю всю область твою жабами:
3. и воскишитъ рѣка жабами, и онѣ выйдутъ и войдутъ въ домъ твой, и въ спальню твою, и на постель твою, и въ дома рабовъ твоихъ и народа твоего, и въ печи твои, и въ квашни твои,
4. и на тебя, и на народъ твой, и на всѣхъ рабовъ твоихъ взойдутъ жабы.
5. И сказалъ Господь Моисею: скажи Аарону (брату твоему): прости руку твою съ железомъ твоимъ на рѣки, на потоки и на озера, и выведи жабъ на землю Египетскую.
6. Ааронъ простеръ руку свою на воды Египетскія (и вывелъ жабъ); и вышли жабы и покрыли землю Египетскую.

межуткомъ. Если такіе же временемъ опредѣлялись промежутки, раздѣляющіе первыя шесть казней, то для ихъ совершенія потребовалось  $1\frac{1}{2}$  мѣсяца, при чемъ первая казнь пала на январь. Во-вторыхъ, разливъ Нила не только не сопровождается порчею (XVIII, 24) воды, но даже представляетъ прекращеніе нездороваго ея состоянія, въ какомъ она бываетъ въ предшествующее время, въ періодъ такъ называемаго зеленого Нила. Въ-третьихъ, при наводненіи рыба въ Нилѣ не умираетъ, и само оно продолжается не 7 дней (ст. 25), а съ іюля по сентябрь. Совокупность всѣхъ этихъ данныхъ и не позволяетъ отождествлять превращеніе воды въ кровь съ окрашиваніемъ ея при разливѣ Нила. Справедливость такого взгляда поддерживается, между прочимъ, авторитетомъ отцовъ и учителей Церкви. „Вода, преложная въ кровь, — говоритъ бл. Феодоритъ, — обвиняла египтянъ въ совершенномъ ими дѣтоубійствѣ“. „Моисей, — замѣчаетъ Ефремъ Сиринъ, — ударилъ по водѣ рѣчной, и воды преложились въ кровь“. Еще яснѣе высказываетъ мысль о субстанціальномъ преложеніи воды въ кровь Кириллъ Александрійскій. „Можно ли понять, — спрашиваетъ онъ, — какъ вода была превращена въ существо крови?“

## VIII.

1—14. Вторая казнь—изведеніе жабъ, тяжесть ея.—16—19. Третья казнь—появленіе мошекъ.—20—32. Четвертая казнь—пески мухи.

1—6. Вторая казнь (Евр. VII, 26—29; VIII, 1—2) состояла въ появленіи по волѣ Божіей изъ рѣкъ, потоковъ и озеръ громаднаго количества жабъ (евр. *zephardea*). Еврейское „*zephardea*“ производятъ или отъ еврейскаго глагола „*zarhar*“, что значитъ „прыгать“, и арабскаго слова, означающаго болото, такъ что по этому словопроизводству „*zephardea*“ значить „прыгающая въ болотѣ“, или же отъ арабскаго слова—„*dofda*“ съ значеніемъ „вздувшаяся масса“. Кроме того, въ древне-египетскомъ языкѣ указываютъ подходящее по значенію и начертанію къ еврейскому „*zephardea*“ слово „*цефедт*“, которое употреблялось для обозначенія змѣи, и въ то же время было родовымъ именемъ пресмыкающихся. Обычное какъ для Египта, въ періодъ неслѣдствія вода, такъ и для другихъ мѣстностей, напримѣръ Галліи, появленіе жабъ въ настоящемъ случаѣ носитъ черты явленія чудснаго сверхъестественнаго: 1) громадное количество жабъ появилось совершенно въ необычное для Египта время, притомъ внезапно, по одному мановенію жезла Моисеева; 2) вопреки своимъ привычкамъ и естественному образу жизни, жабы устремились въ дома, на людей, на домашнюю утварь, проникали на постели, въ печи

7. То же сдѣлали и волхвы (Египетскіе) чарами своими и вывели жабъ на землю Египетскую.

8. И призвалъ фараонъ Моисея и Аарона и сказалъ; помолитесь (обо мнѣ) Господу, чтобъ Онъ удалилъ жабъ отъ меня и отъ народа моего, и я отпущу народъ *Израильскій* принести жертву Господу.

9. Моисей сказалъ фараону: значь мнѣ самъ, когда помолиться за тебя, за рабовъ твоихъ и за народъ твой, чтобы жабы исчезли у тебя, (у народа твоего,) въ домахъ твоихъ, и остались только въ рѣкѣ.

10. Онъ сказалъ: завтра. *Моисей* отвѣчалъ: *будетъ* по слову твоему, дабы ты узналъ, что нѣтъ ни кого, какъ Господь Богъ нашъ;

11. и удалятся жабы отъ тебя, отъ домовъ твоихъ (и съ полей), и отъ рабовъ твоихъ и отъ твоего народа; только въ рѣкѣ онѣ останутся.

12. Моисей и Ааронъ вышли отъ фараона, и Моисей воззвалъ къ Го-

споду о жабахъ, которыхъ Онъ навелъ на фараона.

13. И сдѣлалъ Господь по слову Моисея: жабы вымерли въ домахъ, на дворахъ и на поляхъ (ихъ);

14. и собрали ихъ въ груды, и возсмердѣла земля.

15. И увидѣлъ фараонъ, что сдѣлалось облегченіе, и ожесточилъ сердце свое, и не послушалъ ихъ, какъ и говорилъ Господь.

16. И сказалъ Господь Моисею: скажи Аарону: прости (рукою) жезлъ твой и ударь въ персть земную и (будутъ мошки на людяхъ и на скотѣ и на фараонѣ, и въ домѣ его и на рабахъ его, вся персть земная) сдѣлается мошками по всей землѣ Египетской

17. Такъ они и сдѣлали: Ааронъ простеръ руку свою съ жезломъ своимъ, ударилъ въ персть земную, и явились мошки на людяхъ и на скотѣ. Вся персть земная сдѣлалась мошками по всей землѣ Египетской.

и даже квашни; безвредныя сами по себѣ, сдѣлались по волѣ Божіей орудіемъ наказанія для Его враговъ; 3) такъ же мгновенно погибли, исчезли, какъ мгновенно появились.

7. Подражаніе волхвовъ Моисею, имѣющее своимъ послѣдствіемъ умноженіе жабъ, увеличило силу казни.

8. Неспособность маговъ избавить страну отъ жабъ, вызывавшихъ въ чистоплотныхъ египтянахъ чувство отвращенія, привела фараона къ мысли, что данная казнь совершенна Богомъ и въ силу этого только Имъ и можетъ быть прекращена. Отсюда и просьба къ Моисею и Аарону: „помолитесь обо мнѣ Господу“.

9—11. Предоставляя фараону самому назначить время для окончанія казни, Моисей старается поддержать возникшую въ его душѣ мысль, что постигшее бѣдствіе—дѣло Божіе. Какъ наступленіе его, такъ и прекращеніе зависитъ исключительно отъ воли Божіей. Богъ можетъ по Своему всемогуществу изгнать жабъ въ любой, назначенный фараономъ, моментъ.

12—14. Окончаніе казни, точное исполненіе желанія фараона должны были убѣдить его въ справедливости словъ Моисея: „нѣтъ никого, какъ Господь Богъ нашъ“ (10).

15. Мысль о виновникѣ бѣдствія, предъ волею Котораго слѣдуетъ преклониться, была вызвана въ фараонѣ тяжестью бѣдствія, казни. Съ ея прекращеніемъ исчезла и она. „Сообразно съ сердцемъ людей,—говоритъ бл. Августинъ,—однихъ милосердіе Божіе приводитъ къ покаянію, другихъ вооружаетъ противъ Него, укрѣпляетъ во злѣ“.

16—17. Третья казнь заключалась въ появленіи изъ земли по удару жезла множества „киинимъ“, по переводу LXX „скинниовъ“. По мнѣнію Филона и Оригена, раздѣляемому многими толковниками, это были мошки, москиты, обычный бичъ Египта въ періодъ наводненія. По словамъ же Юсифа Флавія, свидѣтельству самаританскаго, сирскаго и арабскаго Пятонкинія, Таргума Онкелоса, согласному съ нимъ взгляду нѣкоторыхъ ученыхъ—Буксторфа, Будея, подъ „киинимъ“ разумѣются вши. Наибольшая достовѣрность этого послѣдняго пониманія подтверждается слѣдующими данными. „Кинимъ“, по библейскому повѣствованію, выводятся изъ персти земной, тогда какъ москиты являются „изъ воды“: относительно москитовъ нельзя сказать, что они „явились на

18. Старались также и волхвы чарами своими произвести мошекъ, но не могли. И были мошки на людяхъ и на скотѣ.

19. И сказали волхвы фараону: это персть Божій. Но сердце фараоново ожесточилось, и онъ не послушалъ ихъ, какъ и говорилъ Господь.

20. И сказалъ Господь Моисею: завтра встань рано и явись предъ лице фараона. Вотъ, онъ пойдетъ къ водѣ, и ты скажи ему: такъ говорить Господь: отпусти народъ Мой, чтобы онъ совершилъ Мнѣ служеніе (въ пустынѣ);

21. а если не отпустишь народа Моего, то вотъ, Я пошлю на тебя и на рабовъ твоихъ, и на народъ твой и въ дома твои песьихъ мухъ, и наполнятся дома Египтянъ песьими мухами и самая земля, на которой они живутъ;

22. и отдѣлю въ тотъ день землю Гесемъ, на которой пребываетъ народъ Мой, и тамъ не будетъ песьихъ мухъ дабы ты зналъ, что Я Господь (Богъ) среди (всей) земли;

23. Я сдѣлаю раздѣленіе между народомъ Моимъ и между народомъ твоимъ. Завтра будетъ сіе знаменіе (на землѣ).

людей и на скотѣ" (17); наконецъ, въ Талмудѣ слово „кинна“ имѣть значеніе „вошь“. Не противорѣчитъ такому пониманію и чтеніе LXX—„σχιφες“. Употребленіе этого выраженія у древнихъ греческихъ авторовъ— Теофраста, Аэція, Аристофана показывается, что данный терминъ обозначаетъ и травяную вошь, и червей, и блохъ.

18—19. Безсиліе маговъ, общечеловѣческое безсиліе вызвать къ бытію новую тварь, всего яснѣе сказалось въ словахъ: „это персть Божій“, дѣло высшей божественной силы (Пс. VIII, 4). Признанный самими волхвами сверхъестественный характеръ третьей казни виденъ изъ ея происхожденія, причиной котораго былъ ударъ жезла Ааронова, а равно и объема: вся персть обратилась во вшей, ни одна часть страны не была свободна отъ нихъ (17; Пс. CIV, 31).

20—21. Нежеланіе фараона отпустить евреевъ навлекло на Египетъ новое бѣдствіе, выразившееся въ появленіи особыхъ живыхъ существъ, названныхъ въ еврейскомъ текстѣ словомъ „аров“, а у LXX „χουβύρια“ (песьи мухи). Производя выраженіе „аров“ отъ еврейскаго глагола „арав“—„смѣшивать“, Иосифъ Флавій, а за нимъ древніе еврейскіе комментаторы и позднѣйшіе равнины понимаютъ его въ значеніи смѣшенія различныхъ животныхъ и насекомыхъ. Аккла же, которому слѣдуетъ бл. Иеронимъ, разумѣть подъ „аров“ однихъ только мухъ различнаго рода. Но если, подобно Фюрсту, производить „аров“ отъ арабскаго „агаб“—„хватать“, „жалить“, при чемъ „аров“ будетъ означать „жалящее“, то подобное производство, вполнѣ согласное со словами 45 ст. LXXVII Пс.: „Богъ послалъ на нихъ (египтянъ) насекомыхъ, чтобы жалили ихъ“ (ср. Премудр. Солом. XVI, 9), будетъ указывать на „аров“ не какъ на мухъ вообще, а на мухъ, производящихъ сильный укусъ. Такъ и смотрѣли на дѣло LXX переводчиковъ, передавшіе еврейское „аров“ выраженіемъ „χουβύρια“—„песьи мухи“ и тѣмъ давшеіе понять, что они разумѣли подъ „аров“ опредѣленный родъ мухъ. Пониманіе LXX признается и новѣйшими экзегетами—Буддеемъ, Кейлемъ, Дильманомъ. По словамъ Филона, насекомое, послужившее орудіемъ четвертой казни, совмѣщало свойства мухъ и собакъ, отличалось лютостью и неотвратимостью. Издала, какъ стрѣла, неслоь оно на человѣка или животное и, стремительно нападая, впиалось жаломъ въ тѣло и какъ бы прилипло къ нему. Засвидѣтельствованное древними и новыми путешественниками обиліе мухъ въ Египтѣ, на что намекаетъ и пр. Исая (VII, 18), даетъ возможность предпологать, что орудіемъ четвертой казни было естественное явленіе, принявшее по волѣ Божіей сверхъестественный характеръ. Послѣдній обнаруживается какъ въ наступленіи и прекращеніи бѣдствія по слову Моисея (20—21, 31), такъ и въ освобожденіи отъ него мѣстожителства евреевъ—земли Гесемъ.

22—23. Освобожденіе отъ казни земли Гесемъ должно было указывать фараону на абсолютную, не признаваемую нимъ, силу Бога израилева. Онъ губить Египетъ, Его власть надъ этой страной неустраимаа человѣческими усиліями (25), и въ то же время

24. Такъ и сдѣлалъ Господь: налетѣло множество песьихъ мухъ въ домъ фараоновъ, и въ дома рабовъ его, и на всю землю Египетскую: погибала земля отъ песьихъ мухъ.

25. И призвалъ фараонъ Моисея и Аарона и сказалъ: пойдите, принесите жертву (Господу) Богу вашему въ сей землѣ.

26. Но Моисей сказалъ: нельзя сего сдѣлать, ибо отвратительно для Египтянъ жертвоприношеніе наше Господу, Богу нашему: если мы отвратительную для Египтянъ жертву станемъ приносить въ глаза ихъ, то не побьютъ ли они насъ камнями?

27. мы пойдемъ въ пустыню, на три дня пути, и принесемъ жертву Господу, Богу нашему, какъ скажетъ намъ (Господь).

28. И сказалъ фараонъ: я отпущу васъ принести жертву Господу Богу вашему въ пустынѣ, только не уходите далеко; помолитесь обо мнѣ (Господу).

29. Моисей сказалъ: вотъ, я выхожу отъ тебя и помолюсь Господу (Богу), и удалятся песьи мухи отъ фараона, и отъ рабовъ его, и отъ народа его завтра; только фараонъ пусть перестанетъ обманывать, не отпуская народа принести жертву Господу.

30. И вышелъ Моисей отъ фараона и помолился Господу.

31. И сдѣлалъ Господь по слову Моисея и удалилъ песьихъ мухъ отъ фараона, отъ рабовъ его и отъ народа его: не осталось ни одной.

32. Но фараонъ ожесточилъ сердце свое и на этотъ разъ и не отпустилъ народа.

## ГЛАВА 9-я.

1. И сказалъ Господь Моисею: такъ говоритъ Господь, Богъ Евреевъ: отпусти народъ Мой, чтобы

пасть народъ Свой, является властнымъ національнымъ Богомъ, на что ранѣ указывалось царю. Если при поражении новою казнью какъ Египта, такъ и Гесема фараонъ могъ подумать, что въ ней нѣтъ ничего особеннаго, то, наоборотъ, при раздѣленіи между египтянами и израильтянами (23), Иегова явился именно Богомъ „всей земли“ (22).

25—27. Невозможность для евреевъ выполнить предложеніе фараона: „пойдите, принесите жертву Богу вашему въ сей землѣ“ объясняется тѣмъ, что жертвоприношеніе, будучи отвратительно для египтянъ, возбуждаетъ ихъ религіозный фанатизмъ, они побьютъ евреевъ камнями. По указанію сирскаго перевода Пешито, Таргума Онкелоса, а равно и нѣкоторыхъ экзегетовъ, фанатизмъ египтянъ могъ быть вызванъ принесеніемъ евреями въ жертву такихъ животныхъ, которыя считались въ Египтѣ священными и закланіе которыхъ, какъ дѣло святотатственное, требовало по понятію египтянъ возмездія. По мнѣнію же другихъ (Лянге), чувство отвращенія могъ вызвать не одинъ лишь выборъ животныхъ, но и весь еврейскій культъ, какъ культъ нвоземный. Указаніе на это дано въ словахъ: „Иеговъ, Богу нашему“. Жертва отвратительна въ виду того, что приносится невѣдомому, не чтимому въ Египтѣ Богу.

28. Согласіе фараона на удаленіе евреевъ оказывается не добровольнымъ, а вынужденнымъ. Давая его, онъ боится лишиться даровыхъ работниковъ: „не уходите далеко“.

### IX.

1—6. Пятая казнь—моръ на скотъ.—8—11. Шестая казнь—воспаленіе съ нарывами. 12—26. Предупрежденіе о седьмой казни и самая казнь—градъ. 27—35.—Раскаяніе фараона и новое ожесточеніе.

1—5. Пятая казнь—тяжкій моръ на скотъ однихъ египтянъ, имѣющая для себя аналогію въ извѣстныхъ изъ древне-египетскихъ памятниковъ, а равно и свидѣтельства

онъ совершилъ Мнѣ служеніе;

2. ибо если ты не захочешь отпустить (народъ Мой) и еще будешь удерживать его,

3. то вотъ, рука Господня будетъ на скотѣ твоемъ, который въ полѣ, на коняхъ, на ослахъ, на верблюдахъ, на волахъ и овцахъ: будетъ моровая язва весьма тяжкая;

4. и раздѣлитъ Господь (въ то время) между скотомъ Израильскимъ и скотомъ Египетскимъ, и изъ всего (скота) сыновъ Израилевыхъ не умретъ ничего.

5. И назначилъ Господь время, сказавъ: завтра сдѣлаетъ это Господь въ землѣ сей.

6. И сдѣлалъ это Господь на другой день, и вымеръ весь скотъ Египетскій; изъ скота же сыновъ Израи-

левыхъ не умерло ничего.

7. Фараонъ послалъ *узнать*, и вотъ, изъ (всего) скота (сыновъ) Израилевыхъ не умерло ничего. Но сердце фараоново ожесточилось, и онъ не отпустилъ народа.

8. И сказалъ Господь Моисею и Аарону: возьмите по полной горсти пепла изъ печи, и пусть броситъ его Моисей къ небу въ глазахъ фараона (и рабовъ его);

9. и поднимется пыль по всей землѣ Египетской, и будетъ на людяхъ и на скотѣ воспаление съ нарывами, во всей землѣ Египетской.

10. Они взяли пепла изъ печи и предстали предъ лице фараона. Моисей бросилъ его къ небу, и сдѣлалось воспаление съ нарывами на людяхъ и на скотѣ.

новѣйшихъ путешественниковъ случаяхъ эпизоотіи, не можетъ быть отождествляема съ этими послѣдними и объясняема естественными причинами. Всѣ обстоятельства казни—предсказаніе ея наступленія (3), быстрота этого послѣдняго (5), освобожденіе отъ нея земли Гесемъ (4), а также опустошительная сила ея дѣйствія (3), все это несомнѣныя признаки сверхъестественнаго, чудеснаго явленія.

6. Какъ видно изъ 9—10 и 19 ст. данной главы и 5 ст. XI, выраженіе: „вымеръ весь скотъ египетскій“ нельзя понимать въ буквальномъ смыслѣ. Оно имѣетъ въ виду или скотъ, бывшій въ полѣ (3), или указываетъ на всѣ виды скота (3), поражение которыхъ составляетъ отличіе казни отъ обычныхъ эпидемій, ограничивающихся одною какою-нибудь породою.

7. Несмотря однако на это удостовѣреніе въ могущество Іеговы, сохранившаго, согласно предсказанію, скотъ Своего народа, фараонъ не отпускаетъ евреевъ. Причины этого заключаются всего скорѣе въ томъ, что, будучи чувствительною для бѣдныхъ, новая казнь не нанесла особеннаго ущерба состоянію самого фараона. Въ виду этого онъ желаетъ лучше перенести меньшее бѣдствіе, чѣмъ подвергнуться большому—лишиться даровыхъ работниковъ.

8—10. Въ противоположность еврейскому слову „танур“, означающему хлѣбную печь (Исх. VIII, 3, по евр. т. VII, 28; Лев. II, 4; VII, 9; XI, 35), употребленное въ данномъ случаѣ выраженіе „кибан“ означаетъ печь для обжиганія известня или плавки металловъ (Быт. XIX, 28; Исх. XIX, 18). Приказаніе бросить вверхъ взятый изъ той печи пепелъ имѣетъ, съ одной стороны, отношеніе къ положенію евреевъ въ египетскомъ рабствѣ, а съ другой—къ одному изъ древнихъ религіозныхъ обычаевъ Египта. Какъ при первыхъ трехъ казняхъ естественные источники египетскаго благосостоянія (Ниль и земля) обращаются въ орудія суда Іеговы надъ Египтомъ, такъ и новая казнь исходитъ по волѣ Господа отъ одной изъ тѣхъ мастерскихъ, которая служила источникомъ монументальныхъ египетскихъ построекъ, сославлявшихъ предметъ гордости фараоновъ. Символическое дѣйствіе должно было указать фараону, что Богъ евреевъ имѣетъ силу и самая плавильная печь, какъ центръ работъ, обратитъ въ источникъ бѣдствій для Египта и пепелъ ихъ сдѣлать орудіемъ новой казни. По другому объясненію, раздѣваемый по вѣтру пепелъ отъ жертвъ въ честь бога Твона отращалъ, по вѣрованію египтянъ, зло отъ всѣхъ тѣхъ предѣловъ, куда онъ попадалъ. Но теперь брошенный Моисеемъ къ небу пепелъ разносится, въ обличеніе суетвѣрія, не благосостоянію, а проклятію, вызываетъ болѣзнь, состоящую въ воспаленияхъ и нарывахъ. Такъ

11. И не могли волхвы устоять предъ Моисеѣмъ по причинѣ воспаления, потомучто воспаление было на волхвахъ и на всѣхъ Египтянахъ.

12. Но Господь ожесточилъ сердце фараона, и онъ не послушалъ ихъ, какъ и говорилъ Господь Моисею.

13. И сказалъ Господь Моисею: завтра встань рано и явись предъ лице фараона и скажи ему: такъ говоритъ Господь, Богъ Евреевъ: отпусти народъ Мой, чтобы онъ совершилъ Мнѣ служение;

14. ибо въ этотъ разъ Я пошлю всѣ язвы Мои въ сердце твое, и на рабовъ твоихъ, и на народъ твой, дабы ты узналъ, что нѣтъ подобнаго Мнѣ на всей землѣ;

15. такъ-какъ Я простеръ руку Мою, то поразишь бы тебя и народъ твой язвою, и ты истребленъ былъ бы съ земли:

16. но для того Я сохранилъ тебя, чтобы показать на тебѣ силу Мою,

какъ она поражала и людей, и животныхъ, то не могла быть проказою, которою не заболѣвають послѣдніа.

11. Сознаніе волхвами своего безсилія есть вмѣстѣ съ тѣмъ и доказательство безсилія египетскихъ боговъ-цѣлителей, во главѣ которыхъ стояла богиня Изида. Они не могутъ предотвратить наступающее бѣдствие и прекратить наступившее.

13—14. Наступленіе новой казни предваряется предсказаніемъ, что всѣ дальнѣйшіа бѣдствія будутъ направлены противъ жестокаго сердца фараона съ цѣлю вызвать въ немъ раскаяніе (ст. 27; X, 17), они дойдутъ до души его, тронутъ его затвердѣвшее сердце. Съ возникновеніемъ этого послѣдняго, фараонъ смирится предъ Богомъ, — „нѣтъ подобнаго Мнѣ на всей землѣ“, — признаетъ Его всемогущество.

15. Божественная сила доказана фараону всѣми предшествующими казнями, можетъ проявиться она и въ смертельномъ морѣ, но въ этомъ случаѣ не была бы достигнута цѣль божественнаго воздѣйствія на царя.

16. Онъ оставляется въ живыхъ для того, чтобы самому испытать силу Іеговы, Бога израилева, и вмѣстѣ съ тѣмъ послужить орудіемъ прославленія Его по всей землѣ (XV, 14—16).

17—18. Если таковъ результатъ дальнѣйшихъ казней, то, будучи предувѣдомленъ о немъ, фараонъ могъ бы предотвратить ихъ наступленіе своимъ смиреніемъ предъ Богомъ, — согласіемъ отпустить евреевъ. И только его упорство вызываетъ неизбежность новаго бѣдствія, града, какаго еще не бывало въ Египтѣ.

19—21. Заботливость объ уменьшеніи послѣдствій отъ сильнаго града („посылай, собирай скотъ свой“) относилась не лично къ фараону, а къ тѣмъ изъ его подданныхъ, кототорые совершенно невинно могли пострадать за упорство царя (ст. 20—1). Протекшіи отъ момента предсказанія казни до ея наступленія срокъ (18) могъ служить достаточнымъ временемъ для пробужденія въ душѣ фараона чувства смиренія, боязни предъ Богомъ (20), но такъ какъ его не послѣдовало, то новое бѣдствие является вполне заслуженнымъ наказаніемъ.

22—26. Градь, сопровождаемый гласомъ Божиимъ, т. е. громомъ (Исх. XIX, 16;

и чтобы возвѣщено было имя Мое по всей землѣ;

17. ты еще противостоишь народу Моему, чтобы не отпускать его,—

18. вотъ, Я пошлю завтра, въ это самое время, градъ весьма сильный, которому подобнаго не было въ Египтѣ со дня основанія его донынѣ;

19. итакъ пошли собрать стада твои и все, что есть у тебя въ полѣ: на всѣхъ людей и скотъ, которые останутся въ полѣ и не соберутся въ дома, падетъ градъ и они умрутъ.

20. Тѣ изъ рабовъ фараоновыхъ, которые боялись слова Господня, поспѣшно собрали рабовъ своихъ и стада свои въ дома;

21. а кто не обратилъ сердца своего къ слову Господню, тотъ оставилъ рабовъ своихъ и стада свои въ полѣ.

22. И сказалъ Господь Моисею: прости руку твою къ небу, и на-



детъ градъ на всю землю Египетскую, на людей, на скоть и на всю траву полевую въ землѣ Египетской.

23. И простеръ Моисей жезлъ свой къ небу, и Господь произвелъ громъ и градъ, и огонь разливался по землѣ; и послалъ Господь градъ на (всю) землю Египетскую;

24. и былъ градъ и огонь между градомъ, (градъ) весьма сильный, какого не было во всей землѣ Египетской со времени населенія ея.

25. И побилъ градъ по всей землѣ Египетской, все, что было въ полѣ, отъ человѣка до скота, и всю траву полевую побилъ градъ, и всѣ деревья въ полѣ поломалъ (градъ);

26. только въ землѣ Гесемъ, гдѣ жили сыны Израилевы, не было града.

27. И послалъ фараонъ, и призвалъ Моисея и Аарона, и сказалъ имъ: на этотъ разъ я согрѣшилъ; Господь праведенъ, а я и народъ мой виновны;

28. помолитесь (обо мнѣ) Господу; пусть перестанутъ громы Божіи и

градъ (и огонь на землѣ), и отпущу васъ и не буду болѣе удерживать.

29. Моисей сказалъ ему: какъ скоро я выйду изъ города, простру руки мои къ Господу (на небо), громы перестанутъ, и града (и дождя) болѣе не будетъ, дабы ты узналъ, что Господня земля;

30. но я знаю, что ты и рабы твои еще не убоитесь Господа Бога.

31. Ленъ и ячмень были побиты, потому что ячмень выколосился, а ленъ осѣменился;

32. а пшеница и полба не побиты, потому что онѣ были позднія.

33. И вышелъ Моисей отъ фараона изъ города и простеръ руки свои къ Господу, и прекратились громъ и градъ, и дождь пересталъ литься на землю.

34. И увидѣлъ фараонъ, что пересталъ дождь и градъ и громъ, и продолжалъ грѣшить, и отягчилъ сердце свое самъ и рабы его.

35. И ожесточилъ сердце фараона (и рабовъ его), и онъ не отпустилъ сыновъ Израилевыхъ, какъ и говорилъ Господь чрезъ Моисея.

XX, 18; Пс. XXVIII, 3—9), соединенный съ огнемъ, разливавшимся по землѣ цѣлыми клубами („ет митлаккахот“, ср. Іез. I, 4), побившій все, что было въ полѣ, всю траву, всѣ деревья, виноградъ и сикоморы (Пс. LXXVII, 44), сближается нѣкоторымъ съ извѣстными древнему и новому Египту ливнями. Но на самомъ дѣлѣ носящая сверхъестественный характеръ (ст. 18, 21; см. Прем. Сол. XVI, 17—18) седьмая казнь доказываетъ, подобно предшествующимъ, безсиліе египетскихъ боговъ. „Навелъ на нихъ Господь градъ и громъ,—говоритъ бл. Феодоритъ,—показывая тѣмъ, что Онъ есть владыка всѣхъ стихій. Такъ какъ египтяне и злины думали, что одни боги—небесные, другіе—земные, а нынѣ—подземные, то Богъ всяческихъ по необходимости вразумлялъ знаменіями не только на рѣкѣ и землѣ, но и въ воздухѣ и въ морѣ, ниспосылалъ на нихъ громъ съ неба, научая, что Онъ есть Творецъ и Владыка всѣхъ стихій“. И дѣйствительно, огонь, признаваемый египтянами, по свидѣтельству Діодора Сицилійскаго за великаго бога, и вода, почитаемая выше всѣхъ другихъ стихій, производятъ теперь опустошенія.

27—28. Ограниченіе своего согрѣшенія только послѣднимъ разомъ показываетъ, какъ не глубоко раскаяніе фараона. Причина его въ рабскомъ страхѣ предъ всемогуществомъ Бога, на что указываютъ слова: „довольно явленія громовъ Божіихъ и града“, но не въ всецѣломъ сознаниіи своей грѣховности—протнвленія волѣ Божіей. При такомъ настроеніи слова: „я не буду болѣе удерживать“, не могутъ быть принимаемы за выраженіе твердой рѣшимости отпустить евреевъ.

29—30. Воплѣтъ понимая истинный характеръ раскаянія, зная его кратковременность (30), Моисей соглашается исполнить просьбу фараона: помолиться за него Господу, для того, чтобы доказать, что „Господня земля“. Въ прекращеніи града, какъ и изгнаніи жабъ сказывается всемогущество Іеговы. „Кто побилъ, Тотъ исцѣлитъ“ (Ос. VI, 1).

31—32. См. объясненіе 22—3 ст. VII гл.

## ГЛАВА 10-я.

1. И сказалъ Господь Моисею: войди къ фараону, ибо Яотягчилъ сердце его и сердце рабовъ его, чтобы явить между ними сіи знаменія Мои,

2. и чтобы ты рассказывалъ сыну твоему и сыну сына твоего о томъ, что Я сдѣлалъ въ Египтѣ, и означенія Моихъ, которыя Я показалъ въ немъ, и чтобы вы знали, что Я Господь.

3. Моисей и Ааронъ пришли къ фараону и сказали ему: такъ говоритъ Господь, Богъ Евреевъ: долго ли ты не смиришься предо Мною? отпусти народъ Мой, чтобы онъ совершилъ Мнѣ служеніе;

4. а если ты не отпустишь народа Моего, то вотъ, завтра (въ это самое время) Я наведу саранчу на (всю) твою область:

5. она покроетъ лице земли такъ,

что нельзя будетъ видѣть земли, и поѣсть у васъ (все) оставшееся (на землѣ), уцѣлѣвшее отъ града; обѣтъ также всѣ дерева, растущія у васъ въ полѣ,

6. и наполнить дома твои, дома всѣхъ рабовъ твоихъ и (всѣ) дома всѣхъ Египтянъ, чего не видали отцы твои, ни отцы отцовъ твоихъ со дня, какъ живутъ на землѣ, даже до сего дня. (Моисей) обратился и вышелъ отъ фараона.

7. Тогда рабы фараоновы сказали ему: долго ли онъ будетъ мучить насъ? отпусти сихъ людей, пусть они совершатъ служеніе Господу, Богу своему; неужели ты еще не видишь, что Египеть гибнетъ?

8. И возвратили Моисея и Аарона къ фараону, и (фараонъ) сказалъ имъ: пойдите, совершите служеніе

## X.

1—15. Восьмая казнь—саранча.—16—20. Раскаяніе и ожесточеніе фараона.—21—23. Девятая казнь—тма.—24—29. Согласіе фараона на удаленіе евреевъ подъ условіемъ оставленія въ Египтѣ скота.

1. Моисей не долженъ смущаться проявленіямъ упорства фараона; приводящее къ новымъ казнямъ, ожесточеніе его сердца—дѣло Божіе, исполнѣе согласно съ предсказаніями (VII, 3—5).

2. Необходимыя въ виду настроенія фараона, грядущія бѣдствія могутъ принести великую пользу и современному поколѣнію, и его потомкамъ, разъ послѣдніе будутъ ознакомлены съ ними (Ис. XLIII, 1; LXX, 17—18; LXXVII, 4; Ис. CIV). Всякій пойметъ на основаніи ихъ всемогущество Иеговы и вѣрность Его Своимъ обѣщаніямъ.

3—6. Сопrotивленіе фараона не можетъ продолжаться въ безконечность, ибо кто можетъ противостоятъ волѣ Бога (Римл. IX, 9)? Оно только вызоветъ со стороны всемогущаго Иеговы новую мѣру наказанія—нашествіе кочующей (arbe) саранчи въ небывалыхъ до сихъ поръ размѣрахъ (ср. 6 ст. съ Іоил. II, 9). Она довершитъ то бѣдствіе, которое нанесено градомъ.

7. Въ виду безуспѣшности словъ Моисея, на фараона стараются повліять царедворцы. По ихъ словамъ, отъ будущей казни погибнетъ Египеть. И дѣйствительно, послѣ истребленія градомъ первой части урожая (IX, 21) египтяне могли надѣяться спасти вторую (32), но теперь должна по опредѣленію Господа погибнуть и эта послѣдняя (5), въ результатъ чего странѣ грозитъ страшный голодъ. Для спасенія отъ него царедворцы и предлагаютъ фараону отпустить „этихъ людей“, т. е. весь народъ.

8. Соглашаясь вообще съ предложеніемъ своихъ вельможъ, фараонъ не можетъ

Господу, Богу вашему; кто же и кто пойдетъ?

9. И сказалъ Моисей: поидемъ съ малолѣтними нашими и стариками нашими, съ сыновьями нашими и дочерьми нашими, и съ овцами нашими и съ волами нашими поидемъ, ибо у насъ праздникъ Господу (Богу нашему).

10. (Фараонъ) сказалъ имъ: пусть будетъ такъ, Господь съ вами! я готовъ отпустить васъ: но зачѣмъ съ дѣтьми? видите у васъ худое намѣреніе!

11. нѣтъ: пойдите *одни* мужчины и совершите служеніе Господу, такъ-какъ вы сего просили. И выгнали ихъ отъ фараона.

12. Тогда Господь сказалъ Моисею: прости руку твою на землю

допустить удаленія всего народа. На это и указываетъ его вопросъ: „кто же и кто пойдетъ“?

9. Въ праздникъ въ честь Іеговы долженъ принять участие весь народъ безъ исключенія; скотъ же нуженъ для жертвоприношеній (ст. 26). Кромя того, съ уходомъ народа не на кого оставить стада; должны уйти и они.

10—11. Усмотрѣвъ въ отвѣтъ Моисея худое намѣреніе, т. е. желаніе совсѣмъ уйти изъ Египта, фараонъ обращается къ нему съ ироническимъ замѣчаніемъ: „Господь да будетъ съ вами такъ же, какъ я отпущу васъ и вашихъ дѣтей“. Если Богъ такъ же можетъ помочь вамъ въ вашемъ намѣреніи уйти всѣмъ, какъ я могу отпустить васъ съ малолѣтними, стариками и дочерьми, то, конечно, вы уйдете. Но я не могу отпустить всѣхъ васъ, не можетъ помочь въ этомъ вамъ и вашъ Іегова; итакъ идите, какъ позволяю я, идите *одни* мужчины—„гаггебаримъ“—мужчины въ противоположность женщинамъ и дѣтямъ, мужчины, исключая женщинъ и дѣтей (Исх. XII, 37; Нав. VII, 14, 17 и д.; 1 Пар. XXIII, 2; XXIV, 4; XXVI, 12). Отпуская однихъ мужчинъ и удерживая дѣтей, фараонъ, очевидно, желаетъ, чтобы послѣдніе остались въ качествѣ залога возвращенія своихъ отцовъ.

12—13. Изгнаніе Моисея и Аарона, какъ выраженіе презрительнаго отношенія къ нимъ, посланникамъ Божиимъ, а вмѣстѣ и къ Нему самому, вызвало новый актъ божественнаго суда надъ Египтомъ—появленіе саранчи, нанесенной восточнымъ вѣтромъ (руахъ кадим), въ соответствіи съ чѣмъ вѣтеръ, унесшій ее въ Черное море, называется воздвигнутымъ съ противной стороны, западнымъ („руахъ йамъ“—19). Такъ какъ, по сообщенію путешественниковъ, саранча приносится въ Египетъ юго-западнымъ вѣтромъ изъ Ливійской пустыни, то въ замѣчаніи еврейскаго текста о восточномъ вѣтрѣ видятъ прямую ошибку, происшедшую отъ незнакомства автора кн. Исходъ съ природою Египта. Такой взглядъ высказали, между прочимъ, и LXX переводчиковъ, поставившіе въ своемъ текстѣ: „*ѡ ѡ ζεφεος ѡ νότος*“—южный вѣтеръ. Но чтеніе оригинальнаго текста не противорѣчитъ фактическимъ даннымъ. По свидѣтельству нѣкоторыхъ, напр. Денопа, Эберса и другихъ, саранча наносится въ Египетъ и съ востока. То же самое утверждаетъ и Баумгартенъ, усматривающій въ сравнительно малообычномъ для Египта появленіи саранчи съ востока проявленіе всемогущества Іеговы, простирающагося за предѣлы Египта, всемогущества вездѣсущаго.

14—15. Появленіе саранчи въ громадномъ количествѣ вполне согласно съ другими библейскими свидѣтельствами (Иер. XLVI, 23; Наум. III, 15), а замѣчаніе о ея

Египетскую, и пусть нападетъ саранча на землю Египетскую и поѣсть всю траву земную (и всѣ плоды древесные), все, что уцѣлѣло отъ града.

13. И простеръ Моисей жезлъ свой на землю Египетскую, и Господь навелъ на сію землю восточный вѣтеръ, *продолжавшійся* весь тотъ день и всю ночь. Настало утро, и восточный вѣтеръ нанесъ саранчу.

14. И напала саранча на всю землю Египетскую и легла по всей странѣ Египетской въ великомъ множествѣ: прежде не бывало такой саранчи, и послѣ сего не будетъ такой;

15. она покрыла лице всей земли, такъ-что земли не было видно, и поѣла всю траву земную и всѣ

плоды древесные, уцѣлѣвшіе отъ града, и не осталось ни какой зелени ни на деревьяхъ, ни на травѣ полевой во всей землѣ Египетской.

16. Фараонъ поспѣшно призвалъ Моисея и Аарона и сказалъ: согрѣшилъ я предъ Господомъ, Богомъ вашимъ, и предъ вами;

17. теперъ простите грѣхъ мой еще разъ и помолитесь Господу Богу вашему, чтобы Онъ только отвратилъ отъ меня сію смерть.

18. (Моисей) вышелъ отъ фараона и помолился Господу.

19. И воздвигнулъ Господь съ противной стороны западный весьма сильный вѣтеръ, и онъ понесъ саранчу и бросилъ ее въ Чермное море: не осталось ни одной саранчи во всей странѣ Египетской.

20. Но Господь ожесточилъ сердце фараона, и онъ не отпустилъ сыновъ Израилевыхъ.

21. И сказалъ Господь Моисею: простри руку твою къ небу, и будетъ тьма на землѣ Египетской; осязаемая тьма.

22. Моисей простеръ руку свою къ небу, и была густая тьма по всей землѣ Египетской три дня;

23. не видѣли другъ друга, и никто не вставалъ съ мѣста своего три дня; у всѣхъ же сыновъ Израилевыхъ былъ свѣтъ въ жилищахъ ихъ.

24. Фараонъ призвалъ Моисея (и Аарона) и сказалъ: пойдите, совершите служеніе Господу (Богу вашему), пусть только останется мелкій и крупный скотъ вашъ, а дѣти ваши пусть идутъ съ вами.

жадности и вызванной ея появленіемъ темнотѣ подтверждается Втор. XXVIII, 38; Ис. XXXIII, 4; Іоан. II, 2, 10.

17. Въ просьбѣ фараона помолиться сказывается какъ сознание личнаго безсилія, такъ и безсилія своихъ боговъ, оказавшихся не въ состояніи защитить отъ саранчи оберегаемые ими, по воззрѣнію египтянъ, сады и поля.

20. Съ минованіемъ бѣдствія исчезаетъ въ душѣ фараона чувство смиренія, сознание своей виновности (17).

21—23. Описаніе девятой казни отмѣчаетъ прежде всего сопровождающее ее символическое дѣйствіе—поднятіе Моисеемъ рукъ къ небу, чѣмъ и вызвано наступленіе тьмы; затѣмъ густоту мрака (осязаемая тьма), доходившую до того, что никто ничѣмъ не могъ заниматься, трехдневную продолжительность казни и, наконецъ, чудесное освобожденіе отъ нея земли Гесемъ. По первому и послѣднему признаку новая казнь является сверхъестественнымъ явленіемъ. Но такъ какъ одинъ изъ ея элементовъ—густой мракъ наблюдается во время юго-западнаго вѣтра хамсина, то и девятую казнь отождествляютъ съ обычнымъ для Египта явленіемъ. Начало такому пониманію положилъ текстъ LXX, говорящій при описаніи девятой казни о „тьмѣ, мракѣ и бурѣ“,—послѣдняя—постоянный спутникъ хамсина, и авторъ книги Премудрости Соломоновой (гл. XVII). Но при сходствѣ девятой казни съ хамсиномъ между ними есть однако и существенное различіе. Сущность первой полагается въ тьмѣ; объ удушливомъ воздухѣ и раскаленномъ пескѣ—главныхъ элементахъ хамсина въ Библии нѣтъ упоминанія. О бурѣ говоритъ текстъ LXX, но съ масоретскимъ чтеніемъ совпадаетъ Вулгата, Таргумъ Онкелоса, переводы сирскій, арабскій и самаританскій. Затѣмъ хотя хамсинъ дуетъ въ теченіе двухъ, трехъ, четырехъ дней, но не непрерывно. Самое большее онъ продолжается 12 часовъ, такъ какъ не дуетъ ночью. Слѣдовательно, при хамсинѣ не можетъ быть непрерывной трехдневной тьмы. Трехдневный мракъ, объявившій Египетъ, служилъ очевиднымъ доказательствомъ безсилія верховнаго бога Ра, бога солнца, подчинившагося теперъ волѣ Иеговы и оказавшагося не въ состояніи дать своимъ почитателямъ хотя бы частицу свѣта.

24. Если безъ скота невозможно удаленіе изъ Египта, путешествіе по пустынѣ, то оставленіе его въ землѣ Гесемъ служить надежнымъ залогомъ возвращенія евреевъ въ свое мѣстожителство. Ранѣе такимъ залогомъ являлось оставленіе дѣтей (11).

25. Но Моисей сказалъ: (вѣтъ,) дай также въ руки наши жертвы и всесоженія, чтобы принести Господу, Богу нашему;

26. пусть пойдутъ и стада наши съ нами, не останется ни копыта: ибо изъ нихъ мы возьмемъ на жертву Господу, Богу нашему; но доколѣ не придемъ туда, мы не знаемъ, что принести въ жертву Господу (Богу нашему).

27. И ожесточилъ Господь сердце фараона, и онъ не захотѣлъ отпустить ихъ.

28. И сказалъ ему фараонъ: пойди отъ меня; берегись, не являйся болѣе предъ лице мое; въ тотъ день, когда ты увидишь лице мое, умрешь.

29. И сказалъ Моисей: какъ сказалъ ты, такъ и будетъ; я не увижу болѣе лица твоего.

## ГЛАВА 11-я.

1. И сказалъ Господь Моисею: еще одну казнь Я наведу на фараона и на Египтянъ; послѣ того онъ отпуститъ васъ отсюда; когда

же онъ будетъ отпускать (васъ), съ поспѣшностью будетъ гнать васъ отсюда;

2. внуши народу (тайно), чтобы

25—26. Ты, какъ бы говорить Моисей фараону, требуешь, чтобы мы оставили свой скотъ. На самомъ же дѣлѣ ты не только не можешь настаивать на этомъ, но, какъ сознавшій свою грѣховность (14), обязанъ былъ бы дать животныхъ для жертвоприношенія леговъ. Этого, конечно, ты не сдѣлаешь; въ такомъ случаѣ съ нами пойдутъ лишь наши стада. И такъ какъ теперь неизвѣстно, какія животныя и сколько ихъ будетъ принесено въ жертву, то необходимо идти со всѣми стадами: „не останется ни копыта“.

27—28. Особая сила ожесточенія фараона сказалась въ угрозѣ убить Моисея.

29. „Не увижу болѣе лица твоего“ стоитъ какъ будто въ противорѣчій съ свѣдѣтельствомъ 31 ст. XII гл. и 4—8 ст. XI гл. Но что касается перваго мѣста, то оно не говоритъ еще съ несомнѣнностью, что Моисей видѣлъ въ этотъ разъ лицо фараона. Онъ былъ призванъ къ царю ночью, послѣ смерти его первенца, т. е. въ такое время, когда отецъ въ знакъ печали по умершемъ сынѣ долженъ былъ, по обычаю древнихъ, закрыть лицо свое (2 Цар. XIX, 4). По мнѣнію другихъ, выраженіе: „не увижу болѣе лица твоего“ значитъ: не приду, если не измѣнятся обстоятельства, не приду по собственной волѣ и желанію. Рѣчь же 4—8 ст. XI гл. является прямымъ продолженіемъ словъ 29 ст. X гл.,—произнесена Моисеемъ предъ удаленіемъ изъ царскаго дворца. Прямое указаніе на это находится въ словахъ 8 ст.: „вышелъ Моисей отъ фараона съ первомъ“. Раздраженіе посланника Божія вполне понятно въ виду проявленнаго фараономъ упорства (X, 27) и общанія убить его (28) и совершенно необъяснимо при допущеніи, что рѣчь 4—8 ст. произнесена при новомъ явленіи: нюткуда не видно, чтобы фараонъ сдѣлалъ или сказалъ нѣчто такое, что могло бы вызвать гнѣвъ Моисея.

## XI.

1—3. Приказаніе народу взять у египтянъ драгоценности.—4—10. Предсказаніе о десяти казни.

1—3. Если 4—8 ст. XI гл. являются непосредственнымъ продолженіемъ 29 ст. X гл. (см. выше), то въ такомъ случаѣ первые три стиха, содержащіе рассказъ объ откровеніи Моисею о наступленіи десятой казни (IV, 23; XII, 29—32) и объ обстоятельствахъ исхода изъ Египта (III, 21—2), очевидно, нарушаютъ теченіе рѣчи. Въ виду

каждый у ближняго своего и каждая жейщина у ближней своей выпросили вещей серебряныхъ и вещей золотыхъ (и одежду).

3. И далъ Господь милость народу (Своему) въ глазахъ Египтянъ, (они давали ему;) да и Моисей былъ весьма великъ въ землѣ Египетской, въ глазахъ (фараона и) рабовъ фараоновыхъ и въ глазахъ (всего) народа.

4. И сказалъ Моисей: такъ говоритъ Господь: въ полночь я пройду посреди Египта,

5. и умретъ всякій первенецъ въ землѣ Египетской отъ первенца фараона, который сидитъ на престолѣ своемъ, до первенца рабыни, которая при жерновахъ, и все первородное изъ скота;

6. и будетъ вопль великій по всей землѣ Египетской, какого не бывало и какого не будетъ болѣе;

7. у всѣхъ же сыновъ Израилевыхъ ни на человека, ни на скотъ не пошевелитъ песь языкомъ своимъ, дабы вы знали, какое различіе дѣлаетъ Господь между Египтянами и между Израильянами.

8. И придутъ всѣ рабы твои сн ко мнѣ и поклонятся мнѣ, говоря: выйди ты и весь народъ (твой), которымъ ты предводительствуешь. Постъ сего я и выйду. И вышель (Моисей) отъ фараона съ гнѣвомъ.

9. И сказалъ Господь Моисею: не послушай васъ фараонъ, чтобы умножились (знаменія Мои) и чудеса Мои въ землѣ Египетской.

10. Моисей и Ааронъ сдѣлали всѣ сн (знаменія и) чудеса предъ фараономъ; но Господь ожесточилъ сердце фараона, и онъ не отпустилъ сыновъ Израилевыхъ изъ земли своей.

## Г Л А В А 12-я.

1. И сказалъ Господь Моисею и Аарону въ землѣ Египетской, говоря: 2. мѣсяць сей да будетъ у васъ началомъ мѣсяцевъ, первымъ да

этого нѣкоторые экзегеты высказываютъ предположеніе, что содержащееся въ нихъ откровеніе падаетъ на время предъ послѣднимъ объясненіемъ Моисея съ фараономъ (X, 24—29), а рассказъ о немъ помѣщенъ послѣ (XI, 1—3) въ виду того, что нѣтъ достаточно объясняется смѣлость отвѣта Моисея (X, 29). Текстуальнымъ основаніемъ для такого пониманія является переводъ евр. „вайомер“—сказалъ (XI, 1)—давнопрошедшимъ временемъ. Въ частности, что ст. 1—3 гл. XI не представляютъ новаго откровенія, возмѣненіе котораго требуетъ и новаго явленія предъ лицо фараона, это доказывается отсутствіемъ въ данномъ случаѣ обычной формулы: „пойди къ фараону и скажи ему“ (VII, 15; VIII, 1; VIII, 20; IX, 1; IX, 13; X, 1), которою начинается каждое новое откровеніе.

4—6. См. ниже толкованіе 31—32 ст. XII гл.

7. Во то время какъ въ землѣ Египетской раздастся вопль, среди израильянъ будетъ наблюдаться полное спокойствіе, никто и ничто не потревожитъ даже сторожевыхъ собакъ (ср. Іудий XI, 19).

8. О причинахъ такого дѣйствія 10 казни на фараона см. ниже въ объясненіи 31 ст. XII гл.

10. Обзоръ первыхъ девяти казней заканчивается указаніемъ на точное исполненіе Моисеемъ и Аарономъ божественныхъ повелѣній.

### XII.

1—28. Установленіе Пасхи.—29—33. Десятая казнь. 33—51. Начало исхода евреевъ изъ земли Египетской.

1—2. Съ исходомъ изъ Египта началась для евреевъ новая жизнь, ознаменованная цѣлымъ рядомъ милостей Іеговы къ Своему народу. Воспомнаніе объ этихъ по-

будеть онъ у васъ между мѣсяцами года.

3. Скажите всему обществу (сыновъ) Израилевыхъ: въ десятый день сего мѣсяца пусть возьмутъ себѣ каждый одного агнца по семействамъ, по агнцу на семейство;

4. а если семейство такъ мало, что не съѣсть агнца, то пусть, возьметъ съ сосѣдомъ своимъ, ближайшимъ къ дому своему, по числу душъ: по той мѣрѣ, сколько каждый съѣсть, расчислитесь на агнца.

5. Агнецъ у васъ долженъ быть безъ порока, мужескаго пола, одно-

лѣтній; возьмите его отъ овецъ, или отъ козъ,

6. и пусть онъ хранится у васъ до четырнадцатаго дня сего мѣсяца: тогда пусть заколетъ его все собрание общества Израильскаго вечеромъ,

7. и пусть возьмутъ отъ крови его и помажутъ на обоихъ косякахъ и на перекладинѣ дверей въ домахъ, гдѣ будутъ ѣсть его;

8. пусть съѣдятъ мясо его въ сію самую ночь, испеченное на огнѣ, — съ прѣснымъ хлѣбомъ и съ горькими травами пусть съѣдятъ его;

слѣднихъ составляеть содержаніе такъ называемаго церковнаго года. И такъ какъ первое изъ благодѣній—изведеніе изъ Египта падаетъ на мѣсяць авивъ, мѣсяць колдосевъ (XIII, 4; Втор. XVI, 1), названный послѣ плѣна вавилонскаго нисаномъ, то онъ и яляется первымъ въ церковномъ году.

3. Превращеніе авива въ первый мѣсяць церковнаго года закрѣпляло воспоминаніе объ избавленіи отъ рабства египетскаго; та же самая цѣль достигалась уставоуложеніемъ праздника Пасхи („песах“—прохожденіе мимо, 11—12). Чествуя въ праздникѣ Пасхи историческое событіе исхода изъ Египта, народъ израильскій вмѣстѣ съ тѣмъ праздновалъ и свое избраніе въ народъ Божій, свое рожденіе, твореніе, такъ какъ исходъ и имѣлъ свою цѣлью возрожденіе израиля въ народъ Божій (Исх. XIX, 4—6). Пасха—праздникъ рожденія, праздникъ жизни. Этотъ общій смыслъ праздника и выражается въ его отдѣльныхъ обрядахъ. Чтобы быть достойнымъ избранія Божія, еврейскій народъ долженъ очиститься. Единственнымъ средствомъ къ этому служили въ Ветхомъ Заветѣ жертвы. Жертвою начинаеть и въ ней сосредоточивается пасхальное торжество. Жертвою праздника Пасхи служилъ агнецъ, называемый „пасхальною жертвою Господу“ (Исх. XII, 27) и „жертвою праздника Пасхи (Исх. XXXIV, 25). Тотъ же смыслъ усвоется ему еврейскимъ названіемъ „zebach“, употребляемымъ для обозначенія кровавыхъ жертвъ. Предназначаемый для Іеговы, для богослужебныхъ цѣлей, агнецъ избирался за четыре дня до закланія—10-го авива, въ цѣляхъ, можетъ быть, внимательнаго наблюденія, нѣтъ ли въ немъ недостатковъ, избирался каждымъ семействомъ, такъ какъ избавлены отъ рабства и приняты въ народъ Божій всѣ евреи.

4. По закону агнецъ долженъ быть съѣдаемъ весь, и въ крайнемъ случаѣ остатки его сжигаются (10). И такъ какъ малое по числу членовъ семейство не въ состояніи выподнить перваго предписанія, то оно обязано соединиться съ другимъ. По позднѣйшему іудейскому преданію, въ семействѣ не должно быть менѣе 10 человекъ.

6. Отдѣленный отъ стада 10 авива, пасхальный агнецъ закалывался 14-го вечеромъ, или въ буквальной переводѣ съ еврейскаго „между двумя вечерами“.

7. Какъ видно изъ ст. 13, было предписано кровью кропить косяки и перекладины дверей съ тою цѣлью, чтобы карающая египтянъ десница Божія миновала евреевъ. Если же ангелъ-губитель пощадилъ доза послѣднихъ потому, что они были окроплены кровью агнца, то изъ этого видно, что она была образомъ искупленія, очищенія и примиренія. Ея значеніе равносильно значенію всякой жертвенной крови (Лев. XVII, 11).

8. Пасхальная трапеза символизировала общее единеніе участниковъ трапезы между собою и съ ея учредителемъ—Богомъ. На такое значеніе пасхальной вечера указываютъ условія вкушенія агнца. Приготавливаемый безъ раздробленія на части, пасхальный агнецъ являлся символомъ единства и цѣлостности, указывая, что вкушавшіе его должны вступить въ общеніе съ Господомъ. Въ связи съ выражаемой пасхальною трапезою мыслью объ общеніи евреевъ съ Богомъ стоить повелѣніе вкушать агнца съ

9. не ѣшьте отъ него недопеченнаго, или свареннаго въ водѣ, но ѣшьте испеченное на огнѣ; голову съ ногами и внутренностями;

10. не оставляйте отъ него до утра (и кости его не сокрушайте); но оставшееся отъ него до утра сожгите на огнѣ.

11. Ышьте же его такъ: пусть будутъ чресла ваши препоясаны, обувь ваша на ногахъ вашихъ и посохи ваши въ рукахъ вашихъ, и ѣшьте его съ поспѣшностью: это—Пасха Господня.

12. А Я въ сію самую ночь пройду

по землѣ Египетской, и поражу всякаго первенца въ землѣ Египетской, отъ человѣка до скота, и надѣ всѣми богами Египетскими произведу судъ. Я Господь.

13. И будетъ у васъ кровь знаменіемъ на домахъ, гдѣ вы находитесь, и увижу кровь и пройду мимо васъ, и не будетъ между вами язвы губительной, когда буду поражать землю Египетскую.

14. И да будетъ вамъ день сей памятенъ, и празднуйте въ оный праздникъ Господу во (всѣ) роды ваши; какъ установленіе вѣчное празднуйте его.

опрѣсноками и горькими травами. Въ Египтѣ израилю грозила опасность заразиться обращеніемъ своихъ повелителей (I. Нав. XXIV, 14). Но Иегова вывелъ его изъ страны порабощенія, избралъ въ народъ чистый, святой. Какъ таковой, онъ долженъ изгнать изъ своей среды прежнюю закваску—нравственную порчу, начать новую безгрѣшную жизнь. Знакомъ этого и служило оставленіе въ праздникъ Пасхи кваснаго хлѣба, символа всего порочнаго (Мо. XVI, 6; I Кор. V, 7—8), и вкушеніе опрѣсноковъ, хлѣба чистаго (евр. *mazzot*—чистый, ср. I Кор. V, 8). Побужденіемъ проводить такую жизнь служило, въ особенноты, божественное благодѣяніе—освобожденіе отъ рабства египетскаго. Напоминаемъ о горечи этого послѣдняго служило вкушеніе горькихъ травъ (*πικρὰς* — LXX, родъ самой горькой травы, соответствующей дикому латуку), употребленіе которыхъ, равно какъ и горькой пищи, служить обычнымъ символомъ бѣдствій и страданій (Ис. LXVIII, 22; Иер. VI, 14). „Не ѣшьте отъ него недопеченнаго или свареннаго въ водѣ, но ѣшьте испеченное на огнѣ“ не стоитъ въ противорѣчіи съ Втор. XVI, 7: „ты долженъ сварить (башал) и ѣсть“. Глаголь „башал“ не значитъ „варить“, а просто „дѣлать готовымъ“, и потому можетъ быть одинаково употребленъ и по отношенію къ печенію на огнѣ, и варенію въ водѣ.

12—13. Объясненіе послѣднихъ словъ ст. 11: „это Пасха Господня“. Имѣющей поразить всѣхъ первенцевъ въ Египтѣ отъ человѣка до скота и тѣмъ самымъ, поскольку нѣкоторыя породы послѣдняго считались за боговъ, доказать бессилие ихъ („произведу судъ надѣ богами египетскими“), Иегова пройдетъ мимо домовъ еврейскихъ. Отсюда „песах“, Пасха—прохожденіе мимо.

14. Значеніемъ праздника объясняется его постоянное совершеніе за все то время, въ теченіе котораго будетъ сохранять свою силу ветхозавѣтный культъ. Только въ этомъ смыслѣ Пасха — „установленіе вѣчное“ (си. I Кор. V, 7).

Подобно другимъ праздникамъ и установленіямъ, ветхозавѣтная Пасха является тѣнью, прообразомъ будущаго (Колосс. I, 15—17). Въ пасхальныхъ постановленіяхъ тѣнь будущаго прозрѣвали еще ветхозавѣтные писатели. Грядущему Мессіи они усвоили такія названія, которыя, очевидно, заимствованы отъ пасхальнаго агнца. Такъ, пр. Исаія и Иеремія уподобляютъ Его агнцу (Ис. LIII, 7; Иер. XI, 19), и въ этомъ уподобленіи новозавѣтные писатели видятъ ясное указаніе на І. Христа (Дѣян. VIII, 32—5). Сообразно съ этимъ названіе агнца прилагается къ Нему и въ Новомъ Завѣтѣ (Іо. I, 29; I Петр. I, 19), а ев. Іоаннъ, рассказывая, что воины не перебили голени Христа, замѣчаетъ: „сіе произошло, да сбудется Писаніе: кость Его да не сокрушится“ (XIX, 33—6; Исх. XII, 10). Болѣе подробно раскрываютъ преобразовательное значеніе Пасхи отцы и учителя Церкви. „Агнецъ,—говоритъ Кириллъ Александрійскій,—долженствовалъ быть предварительно избравъ и отдѣленъ отъ стада для жертвы: такъ и Христосъ отъ вѣчности предопредѣленъ къ страданію за родъ человѣчскій“. Отъ пасхальнаго агнца требовалось,



15. Семь дней ѣшьте прѣсный хлѣбъ; съ самаго перваго дня уничтожьте квасное въ домахъ вашихъ, ибо кто будетъ ѣсть квасное съ перваго дня до седьмаго дня, душа та истреблена будетъ изъ среды Израйля.

16. И въ первый день да будетъ у васъ священное собраніе, и въ седьмый день священное собраніе: ни какой работы не должно дѣлать въ оныя: только что ѣсть каждому, одно то можно дѣлать вамъ.

17. Наблюдайте опрѣсноки, ибо въ сей самый день Я вывелъ ополченія ваши изъ земли Египетской, и наблюдайте день сей въ роды ваши, какъ установленіе вѣчное.

18. Съ четырнадцатаго дня перваго мѣсяца, съ вечера ѣшьте прѣс-

ный хлѣбъ до вечера двадцать перваго дня того же мѣсяца;

19. семь дней не должно быть закваски въ домахъ вашихъ, ибо кто будетъ ѣсть квасное, душа та истреблена будетъ изъ общества (сыновъ) Израйлевыхъ, пришлецъ ли то, или природный житель земли той.

20. Ни чего кваснаго не ѣшьте: во всякомъ мѣстопробываніи вашемъ ѣшьте прѣснѣй хлѣбъ.

21. И созвалъ Моисей всѣхъ старѣйшинъ (сыновъ) Израйлевыхъ и сказалъ имъ: выберите и возьмите себѣ агнцевъ по семействамъ вашимъ и заколите пасху;

22. и возьмите пучокъ иссопа, и обмотите въ кровь, которая въ сосудѣ, и помажьте перекладину и

чтобы онъ былъ совершенъ, безъ порока, мужскаго пола, однолѣтенъ (Исх. XII, 5). Въ эти черты, по указанію отцовъ Церкви, ясно изображаютъ І. Христа. Совершенство агнца—совершенство Христа не только по божеству, но и по воспринятому естеству, которое помазано божествомъ. Непорочность агнца—непорочность Христа, потому что Онъ вращаетъ отъ позора и недостатковъ и сквернъ: самъ Онъ воспринялъ на Себя наши грѣхи и болѣзни, но самъ не подвергся ничему требующему врачеванія. Агнецъ берется однолѣтенъ, какъ солнце правды (Мал. IV, 2; Григорій Богословъ). Въ закланіи пасхальнаго агнца отцы Церкви видятъ соотвѣтствіе съ великою Жертвою. И прежде всего время закланія совпало съ временемъ распятія Христа. „Онъ (Моисей),—говоритъ св. Ириней,— зналъ и день страданія Его и образно предсказалъ его подъ именемъ Пасхи. И въ этотъ самый праздникъ Господь пострадалъ, совершая Пасху“. „Въ четырнадцатый день агнецъ пасхальный закланъ во образъ Господа, распятаго на крестѣ“, замѣчаетъ Фрежъ Спрингъ. Кровленіе кровью пасхальнаго агнца—образъ нашего искупленія кровью Христа (Кириллъ Александрійскій). „Вкушеніе прѣсныхъ хлѣбовъ,—по его словамъ,—указаніе на то, что содѣлавшіеся причастниками Христа должны вѣдать душу свою не заквашенными, чистѣйшими пожеланіями, приучая себя къ чуждой коварства и свободной отъ порочности жизни“. Горькія травы—образъ страданій, которыя мы должны переносить по любви къ Тому, Кто ради насъ пошелъ на смерть.

15. Началомъ семидневнаго праздника опрѣсноковъ является слѣдующій за Пасхою день, т. е. 15-е число авива (Лев. XXIII, 6; Числ. XXVIII, 17). Въ ночь на это число еврей покинулъ Египетъ (29—34). Въ знакъ начавшейся съ даннаго момента новой жизни (17) отрѣшенія отъ египетской закваски, еврей должны изгнать изъ своихъ домовъ все квасное. Нарушитель постановленій богонизбраннаго народа исключаетъ себя изъ среды этого послѣдняго,—наказывается смертью (Быт. XVII, 14; ср. Исх. IV, 24; XXXI, 14).

16. Начало и конецъ праздника освящаются собраніями при скинѣи (Лев. XXIII, 6; Числ. XXVIII, 17 и д.). Отрѣшившіеся отъ всего дурнаго предають себя Господу, не отвлекаясь отъ служенія Ему житейскими заботами. Покой перваго и седьмаго дня праздника опрѣсноковъ подобенъ субботнему, но не такъ строгъ (XVI, 23).

21. Сообразно съ повелѣніемъ 3-го ст. Моисей объявляетъ народу законъ о Пасхѣ Возвѣщая волю Божію, онъ дѣлаетъ нѣкоторыя добавленія.

22. Къ добавленіямъ относится замѣчаніе объ иссопѣ, подъ которымъ разумѣется не иссопъ въ буквальномъ смыслѣ, какъ не растущій въ Сиріи и Аравіи, а сходный съ

оба косяка дверей кровью, которая въ сосудѣ; а вы никто не выходите за двери дома своего до утра.

23. И пойдетъ Господь поражать Египетъ, и увидитъ кровь на пере-кладинѣ и на обонхъ косякахъ, и пройдетъ Господь мимо дверей, и не попуститъ губителю войти въ домы ваши для пораженія.

24. Храните сіе, какъ законъ для себя и для сыновъ своихъ навѣки.

25. Когда войдете въ землю, которую Господь дастъ вамъ, какъ Онъ говорилъ, соблюдайте сіе служеніе.

26. И когда скажутъ вамъ дѣти ваши: что это за служеніе?

27. скажите (имъ): это пасхальная жертва Господу, Который прошелъ мимо домовъ сыновъ Израилевыхъ въ Египтѣ, когда поражалъ Египтянъ, и домы наши избавилъ. И преклонился народъ и поклонился.

28. И пошли сыны Израилевы и сдѣлали: какъ повелѣлъ Господь Моисею и Аарону; такъ и сдѣлали.

нмъ видѣ растенія, и приказаніе не выходить изъ домовъ: кровь спасаетъ только находящіяся въ зданіяхъ.

23. Въ Исх. XI, 4; XII, 13, 23, 29 поражающимъ первенцевъ египетскихъ „язвою губительною“ представляется самъ Іегова. Между тѣмъ въ 23 ст. отъ него отличается, какъ орудіе казни, особый губитель. По словамъ нѣкоторыхъ учителей Церкви — Иустина, Оригена и бл. Августина, это были злые ангелы, указаніе на что дается въ 49 ст. LXX Пс.: Василій В., Іоаннъ Златоустъ и бл. Феодоритъ разумѣютъ подъ „губителемъ“ добраго ангела; Таргумъ, согласно замѣчанію книги Премудрости Соломоновой (XVIII, 15), видитъ въ губителѣ непосредственное, чрезвычайное дѣйствіе слова Божія („мѣра“, по Таргуму). Одни изъ новѣйшихъ экзегетовъ отождествляютъ это слово съ Ангеломъ Іеговы, другіе видятъ въ губителѣ простаго ангела, что представляется болѣе естественнымъ (ср. 2 Цар. XXIV, 16; Ис. XXXVII, 36).

29. Въ полночь съ 14 на 15-ое нисана. Въ 5 ст. XI гл. для обозначенія объема казни употреблено другое выраженіе: „отъ первенца фараона до первенца рабыни, которая при жерновѣхъ“. И то, и другое выраженіе ясно говоритъ объ истребленіи всѣхъ первенцевъ, и въ самыхъ высшихъ, и въ самыхъ низшихъ классахъ народа. Плѣнный рабъ такъ же хорошо можетъ служить образомъ самаго низкаго положенія въ обществѣ, какъ и рабыня, занимающаяся размалываніемъ хлѣба жерновками.

31—32. Въ противоположность первымъ десяти казнямъ десятая производится на фараона предсказанное дѣйствіе (XI, 8). Причина этого заключается въ слѣдующемъ. По египетской мѣтологіи фараонъ считался не только представителемъ, но и сыномъ верховнаго бога Ра. „Благоговѣнно да почитается за твои заслуги сынъ солнца, фараонъ, да поклоняются ему“, говорится, между прочимъ, въ гимнѣ богу Ра. Въ виду этого взгляда вполне понятно, почему первыя казни не подѣйствовали на фараона. Пусть, разсуждалъ онъ, Іегова доказать Свое превѣхство надъ богами египетскими. Я самъ богъ, и такъ какъ я изъ чего не видно, чтобы Онъ былъ выше меня, то я и не нахожу нужнымъ подчиняться Его требованіямъ. Теперь же у фараона, считающаго себя

29. Въ полночь Господь поразилъ всѣхъ первенцевъ въ землѣ Египетской, отъ первенца фараона, сидѣвшаго на престолѣ своемъ, до первенца узника, находившагося въ темницѣ, и все первородное изъ скота.

30. И всталъ фараонъ ночью самъ и всѣ рабы его и весь Египетъ; и сдѣлался великій вопль во (всей землѣ) Египетской, ибо не было дома, гдѣ не было бы мертвеца.

31. И призвалъ (фараонъ) Моисей и Аарона ночью и сказалъ (имъ): встаньте, выйдите изъ среды народа моего, какъ вы, такъ и сыны Израилевы, и пойдите, совершите служеніе Господу (Богу вашему), какъ говорили вы;

32. и мелкій и крупный скотъ вашъ возьмите, какъ вы говорили; и пойдите и благословите меня.

33. И понуждали Египтяне народъ, чтобы скорѣе выслать его изъ земли той; ибо говорили они: мы всѣ помремъ.

34. И понесъ народъ тѣсто свое, прежде нежели оно вскисло; квашни ихъ, завязанныя въ одеждахъ ихъ, были на плечахъ ихъ.

35. И сдѣлали сыны Израилевы по слову Моисея и просили у Египтянъ вещей серебряныхъ и вещей золотыхъ и одежду.

36. Господь же далъ милость народу (Своему) въ глазахъ Египтянъ; и они давали ему, и обобралъ онъ Египтянъ.

37. И отправились сыны Израилевы изъ Раамсеса въ Сокхоѡъ до шестисотъ тысячъ пѣшихъ мужчинъ, кромѣ дѣтей;

38. и множество разноплеменныхъ людей вышли съ ними, и мелкій и крупный скоть, стадо весьма большое.

39. И испекли они изъ тѣста, которое вынесли изъ Египта, прѣсныя лепешки, ибо оно еще не вскисло, потому что они выгнаны были изъ Египта и не могли медлить и даже пища не приготовили себѣ на дорогу.

40. Времени же, въ которое сыны Израилевы (и отцы ихъ) обитали въ Египтѣ (и въ землѣ Ханаанской), было четыреста тридцать лѣтъ.

41. По прошествіи четырехсотъ тридцати лѣтъ, въ этотъ самый день вышло все ополченіе Господне изъ земли Египетской ночью.

42. Это—ночь бѣднїя Господу за изведевіе ихъ изъ земли Египетской; эта самая ночь—бѣднїе Господу у всѣхъ сыновъ Израилевыхъ въ роды ихъ.

богомъ, умерщвляется Йеговою первенецъ. Йегова, а не кто-нибудь иной (IV, 23), проявилъ Свою власть надъ нимъ. Онъ сильнѣе, выше фараона; послѣднему подъ влияніемъ сознанія своего личнаго безсилія предъ Йеговою остается преклониться предъ Его волею. И фараонъ дѣйствительно отпускаетъ евреевъ, исполняетъ требованіе Моисея (VIII, 26).

34. Забѣчаніе о хлѣбѣ, который еще не вскипъ, но уже былъ, очевидно, приготовленъ для вскипанія, даетъ право предполагать, что народу не былъ извѣстенъ законъ объ опрѣснокахъ. И дѣйствительно, онъ объявляется познѣе, а самое выполненіе его относится ко времени поселенія въ землѣ обѣтованной (XIII, 6 и д.). Нисколько не противорѣчитъ такому взгляду забѣчаніе ст. 39, что евреи испекли прѣсныя лепешки изъ того тѣста, которое они взяли изъ Египта. Приготовленіе этихъ лепешекъ было не исполненіемъ закона объ опрѣснокахъ (15 и д.), а дѣломъ простой необходимости: припасовъ евреи съ собою не захватили, кислое тѣсто не было готово (34), а потому и пришлось довольствоваться прѣсными лепешками.

35—36. См. выше объясненіе 19—20 ст. III гл.

37. О Раамсесѣ см. въ толкованіяхъ на 11 ст. I гл. Сокхоѡъ—„шатры“, можетъ быть, разумѣется мѣстность, называемая въ египетскихъ памятникахъ Сехетъ. О числѣ вышедшихъ см. толков. 7 ст. I гл.

38. О существованіи среди вышедшихъ изъ Египта евреевъ иноплеменниковъ упоминаютъ и другія мѣста Пятикнижїа: Числ. XI, 4; Втор. XXIX, 11. Судя по Лев. XXIV, 10, къ нимъ принадлежали египтяне, съ которыми евреи вступали въ родственныя отношенїя. Къ иноплеменикамъ относятъ также „богобоязненныхъ“ египтянъ (IX, 20) и, наконецъ, родственныхъ евреямъ семитовъ, которые, по мнѣнію ученыхъ, издавна жили на восточной границѣ Египта.

40—41. Продолжительность пребыванія евреевъ въ Египтѣ опредѣляется въ 430 лѣтъ: „времени же, въ которое сыны израилевы обитали въ Египтѣ, было 430 лѣтъ“. Въ текстѣ же LXX въ это число включены и годы обитанія патриарховъ народа еврейскаго въ землѣ Ханаанской: „и обитанїя сыновъ израилевыхъ, сколько они и отцы ихъ обитали въ Египтѣ и въ землѣ Ханаанской, было 430 лѣтъ“. И такъ какъ Авраамъ, переселившись въ Ханаанъ 75 лѣтъ (Быт. XII, 4), чрезъ 25 лѣтъ пребыванія въ немъ родилъ Исаака (Быт. XVII, 1, 21), Исаакъ 60-ти лѣтъ отъ роду родилъ Исава и Иакова (Быт. XXV, 26), а Иаковъ переселился 130 лѣтъ (Быт. XLVI, 9), то, складывая 25, 60 и 130 получаемъ 215, т. е. 215 лѣтъ жили, по греческому тексту, патриархи въ землѣ Ханаанской, и 215 лѣтъ пребывали ихъ потомки въ Египтѣ. Въ за-

43. И сказалъ Господь Моисею и Аарону: вотъ уставъ Пасхи: ни какой иноплеменникъ не долженъ ѣсть ея;

44. а всякій рабъ, купленный за серебро, когда обрѣжешь его, можетъ ѣсть ее;

45. поселенецъ и наемникъ не долженъ ѣсть ея.

46. Въ одномъ домѣ должно ѣсть ее, (не оставляйте отъ нея до утра,) не выносите мяса вонъ изъ дома и костей ея не сокрушайте.

47. Все общество (сыновъ) Израиля должно совершать ее.

48. Если же поселится у тебя пришлецъ и захочетъ совершить Пасху Господу, то обрѣжь у него всѣхъ мужескаго пола, и тогда пусть онъ приступитъ къ совершенію ея, и будетъ какъ природный житель земли; а ни какой необрѣзанный не долженъ ѣсть ея;

49. одинъ законъ да будетъ и для природнаго жителя и для пришельца, поселившагося между вами.

50. И съѣдали всѣ сыны Израи-

всисности отъ разногласія текстовъ и послѣдующая литература не отягчается единствомъ взгляда на продолжительность жизни евреевъ въ Египтѣ. Иосифъ Флавій, Юлій Африканъ, Евсевій Кесарійскій, изъ русскихъ митр. Филаретъ слѣдуютъ счисленію LXX, Теофиль же Антиохійскій, равно и Климентъ Александрійскій—счисленію евреевъ. Послѣднее признается новѣйшими экзегетами и, дѣйствительно, имѣетъ за себя гораздо болѣе основаній, чѣмъ греческое. И прежде всего въ его пользу говорить контекстъ. Описание жизни патріарховъ бытоисцатель закончилъ въ кн. Бытія. Вся кн. Исходъ. въ частности, предшествующія данному мѣсту главы имѣютъ дѣло съ переселившимися въ Египетъ израильтянами. По ходу рѣчи естественно ожидать, что бытоисцатель и при хронологическихъ исчисленіяхъ будетъ имѣть въ виду только египетскую жизнь евреевъ. А что имѣетъ въ виду ее, то это видно изъ слѣдующаго. Подлежащій хронологическому опредѣленію періодъ называется у него словомъ „мошав“ (отглагольное имя сущ. отъ глагола „йасав“—сидѣть), т. е. представляется временемъ осѣдлой, а не кочевой жизни еврейскаго народа, каковую можетъ быть названа только жизнь въ Египтѣ, но ни въ какомъ случаѣ не въ Ханаанѣ, гдѣ патріархи вели жизнь странническую (Быт. XLVII, 9). Въ пользу еврейскаго счисленія говоритъ далѣе Быт. XV, 13: „знай, что потомки твои будутъ пришельцами въ землѣ не своей, и поработятъ ихъ и будутъ угнетать ихъ 400 лѣтъ“. Подъ землею, въ которой потомки Авраама будутъ пришельцами 400 лѣтъ, ни въ какомъ случаѣ нельзя разумѣть Ханаанъ. Согласно обѣтованіяжъ (Быт. XII, 7; XIII, 17; XV, 18; XVII, 8; XXVIII, 13) онъ былъ отданъ патріархамъ и ихъ потомкамъ, являлся для нихъ землею „своею“, а потому и не могъ быть названъ „чужбою“, „не своею“. Но если подъ землею „не своею“ нельзя разумѣть Ханаанъ, то и въ число 400 лѣтъ пребыванія въ ней невозможно включать годы странствованія патріарховъ въ Палестинѣ. Свидѣтельствуя противъ всего греческаго счисленія, приведенное мѣсто говоритъ, въ частности, и противъ раздѣленія періода въ 430 лѣтъ на двѣ части, считая въ каждой по 215 лѣтъ. Но ст. 13. пришельцами будутъ потомки Авраама; слѣдовательно, изъ 215 лѣтъ жизни патріарховъ въ Ханаанѣ приходится исключить 25 лѣтъ странствованія самого Авраама (см. выше), и первая часть всего періода будетъ равняться 190, а не 215 годамъ. Не противорѣчить еврейскому счисленію прошедешая въ Египтѣ смѣна лишь четырехъ поколѣній (Левій, Кааовъ, Амраамъ и Моисей) и свидѣтельство ап. Павла (Гал. III, 16—17). Какъ видно выше (см. объясненіе 14—25 ст. VI гл.), между Кааоомъ и Моисеемъ смѣнилось болѣе четырехъ поколѣній, — Амраамъ, отецъ Моисея, не смѣн Кааоа, а позднѣйшій потомокъ Левія. Что же касается свидѣтельства ап. Павла, то прежде всего не видно, съ какого момента онъ начинается счисленіе 430 лѣтъ. Съ другой стороны, выраженіе: „по чловѣку глаголю“, даетъ понятія, что ап. Павелъ слѣдуетъ общерапространенному при немъ счисленію, нисколько не думая утверждать его безусловную достоверность.

43—49. Пасха — національный праздникъ народа еврейскаго, установленный въ воспоминаніе избавленія отъ рабства египетскаго. И если иноплеменнику чужды вызы-

левы: какъ повелѣлъ Господь Моисею и Аарону, такъ и сдѣлали.

51. Въ этотъ самый день Господь

вывелъ сыновъ Израилевыхъ изъ земли Египетской по ополченіяхъ ихъ.

## ГЛАВА 13-я.

1. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

2. освяти Мнѣ каждого первенца, развѣщающаго всякія ложа между сынами Израилевыми, отъ чело- вѣка до скота, (потому что) Мои они.

3. И сказалъ Моисей народу: помните сей день, въ который вышли вы изъ Египта, изъ дома рабства, ибо рукою крѣпкою вывелъ васъ Господь оттолкъ, и не вѣщите квас-

наго:

4. сегодня выходите вы, въ мѣсяцъ Авивъ\*.

5. И когда введетъ тебя Господь (Богъ твой) въ землю Хананеевъ и Хеттеевъ, и Аморревъ и Евеевъ и Іевусеевъ, (Гергесеевъ и Ферезеевъ,) о которой клялся Онъ отцамъ твоимъ, что дастъ тебѣ землю, гдѣ тебѣ чать молоко и медь, — то совершай сіе служеніе въ семь мѣсяцъ:

васмыя этимъ событіемъ чувства, то, конечно, странно и его участіе въ дѣльномъ праздникѣ: „иноплеменикъ не долженъ вѣсть ея“.

### XIII.

1—16. Объявленіе народу законовъ о посвященіи первенцевъ и о праздникѣ опрѣсноковъ.—17—22. Путешествіе къ Черввому морю и столпъ облачный днемъ и огненный ночью.

1—2. Первенцы евреевъ и первенцы ихъ скота были спасены Господомъ отъ смерти въ ночь изведенія израиля изъ Египта (XI, 7; XII, 23). Спасенные Богомъ, они составляли Его собственность: „мой суть“, принадлежали Ему (Числ. III, 13; VIII, 17). Поэтому они должны быть освящены, выдѣлены, — (ст. 12); первенцы людей отданы на служеніе Богу, что съ несомнѣнностью слѣдуетъ изъ состоявшейся впоследствии замѣны служенія первенцевъ служеніемъ левитовъ (Числ. III, 41, 45; VIII, 16—18), а первородные чистыхъ животныхъ приносятся въ жертву Богу (ст. 15).

3—16. Моисей предпосылаетъ объявленію законовъ о праздникѣ опрѣсноковъ и посвященію первенцевъ указаніе причинъ ихъ возникновенія. Событія, вызвавшія ихъ къ жизни, должны быть знакомы на рукѣ еврея и „памятною повязкою предъ глазами“ (IX, 16), т. е. должны быть ясны, живы, можно сказать, осязательны въ такой же степени, въ какой обязательны знакъ на рукѣ, повязка на глазахъ. Мыслью о нихъ должно быть проникнуто все сердце еврея (Втор. VI, 6 и д.; XI, 18—19), а потому и самыя законы никогда не предадутся забвенію.

3. Памятованіе дня шествія изъ Египта будетъ сопровождаться исполненіемъ закона объ опрѣснокахъ, такъ какъ вкусеніе „хлѣба бѣдствія“ — опрѣсноковъ и есть наглядное выраженіе воспоминанія объ этомъ событіи (Втор. XVI, 3).

5—10. Исполненіе закона объ опрѣснокахъ относится ко времени прочнаго поселенія въ землѣ обѣтованной. Согласно съ этимъ и въ другомъ мѣстѣ Моисей говорить:

\* Въ мѣсяцъ колосеевъ.

6. семь дней ѣшь прѣсный хлѣбъ, и въ седьмый день праздникъ Господу;

7. прѣсный хлѣбъ должно ѣсть семь дней, и не должно находиться у тебя кваснаго хлѣба, и не должно находиться у тебя кваснаго во всѣхъ предѣлахъ твоихъ.

8. И объяви въ день тотъ сыну твоему, говоря: это ради того, что Господь (Богъ) сдѣлалъ со мною, когда я вышелъ изъ Египта.

9. И да будетъ тебѣ это знакомъ на рукѣ твоей и памятникомъ предъ глазами твоими, дабы законъ Господень былъ въ устахъ твоихъ; ибо рукою крѣпкою вывелъ тебя Господь (Богъ) изъ Египта.

10. Исполняй же уставъ сей въ назначенное время, изъ года въ годъ.

11. И когда введетъ тебя Господь (Богъ твой) въ землю Ханаанскую, какъ Онъ клялся тебѣ и отцамъ твоимъ, и дать ея тебѣ,—

12. отдѣлай Господу все (мужескаго пола) разверзающее ложесна; и все первородное изъ скота, какой у тебя будетъ, мужескаго пола, (посвящай) Господу;

13. а всякаго изъ ословъ, развер-

зающаго. (утробу), замѣняй агнцемъ; а если не замѣнишь, выкупи его; и каждаго первенца человѣческаго изъ сыновъ твоихъ выкупи.

14. И когда послѣ спроситъ тебя сынъ твой, говоря: что это? то скажи ему: рукою крѣпкою вывелъ насъ Господь изъ Египта, изъ дома рабства;

15. ибо когда фараонъ упорствовалъ отпустить насъ Господь умертвилъ всѣхъ первенцевъ въ землѣ Египетской. отъ первенца человѣческаго до первенца изъ скота, — посему я приношу въ жертву Господу все, разверзающее ложесна, мужескаго пола, а всякаго первенца изъ сыновъ моихъ выкупаю;

16. и да будетъ это знакомъ на рукѣ твоей и вмѣсто повязки надъ глазами твоими; ибо рукою крѣпкою Господь вывелъ насъ изъ Египта.

17. Когда же фараонъ отпустилъ народъ, Богъ не повелъ его по дорогѣ земли Филистимской, потому что она близка; ибо сказалъ Богъ: чтобы не раскаялся народъ, увидѣвъ войну, и не возвратился въ Египетъ.

18. И обвелъ Богъ народъ дорогою пустынною къ Чермному морю.

„тамъ вы не должны дѣлать всего, какъ мы теперь здѣсь дѣлаемъ, каждый все, что ему нравится“ (Вт. XII, 8). И дѣйствительно, если въ теченіе всего періода странствованія до границъ земли обѣтованной у евреевъ не было муки. хлѣбомъ служила манна (Исх. XVI, 35; ср. I. Нав. V, 11—12), то само собою понятно, что до времени поселенія въ Ханаанъ евреи не имѣли матеріала для приготовления опрѣсноковъ, не могли исполнять и законъ о нихъ.

12—16. Подобно закону о праздникѣ опрѣсноковъ, и законъ о посвященіи первенцевъ людей и скота долженъ быть исполняемъ со времени поселенія въ землѣ обѣтованной. Такъ какъ къ этому времени служеніе при скинии лежало уже на левитатѣхъ (Числ. VIII, 5 и д.), то посвященіе первенцевъ людей замѣняется внесеніемъ опредѣленнаго закономъ выкупа (Исх. XXXIV, 20; Числ. XVIII, 15 и д.). Первородное отъ животныхъ нечистыхъ не можетъ быть принесено въ жертву (ст. 15), поэтому оно или замѣняется животнымъ чистымъ (34, 20), или же выкупается (Числ. XVIII, 15; XXXVII, 27).

17. Ослабленные продолжительнымъ рабствомъ, не приспособленные къ отпору воинственныхъ филистимлянъ, которые находились въ то время въ дружественныхъ отношеніяхъ къ египтянамъ, евреи не могли выдержать столкновенія съ ними, ужасаясь войны предпочли тяжесть египетскаго рабства и потому возвратиться въ Египетъ. Поэтому Господь и не повелъ ихъ въ землѣ Ханаанскую, въ сѣверо-восточномъ направленіи,— черезъ предѣлы страны Филистимской.

18. Вмѣсто сѣверо-восточнаго пути Господь избралъ направленіе къ „ямъ суф“, т. е., какъ видно изъ Исх. X, 19; Числ. XXIV, 25; XXXIII, 10; 3 Цар. IX, 26; 2 Цар. VIII, 17, къ Чермному морю.

И вышли сыны Израилевы вооруженные изъ земли Египетской.

19. И взялъ Моисей съ собою кости Іосифа, ибо (Іосифъ) клятвою заклалъ сыновъ Израилевыхъ, сказавъ: посѣтитъ васъ Богъ, и вы съ собою вынесите кости мои отсюда.

20. И двинулись (сыны Израилевы) изъ Сокхова и расположи-

лись станомъ въ Еоамѣ, въ концѣ пустыни.

21. Господь же шель предъ ними днемъ въ столпѣ облачномъ, показывая имъ путь, а ночью въ столпѣ огненномъ, свѣтя имъ, дабы идти имъ и днемъ и ночью.

12. Не отлучался столпъ облачный днемъ и столпъ огненный ночью отъ лица (всего) народа.

## Г Л А В А 14-я.

1. И сказала Господь Моисею, говоря:

2. скажи сынамъ Израилевымъ, чтобы они обратились и располо-

жились станомъ предъ Пи-гахироомъ, между Мигдоломъ и между моремъ, предъ Вааль-Цефономъ; напротивъ его поставьте станъ у моря.

19. Ср. Быт. I, 25—26.

20. Идя изъ Сокхова въ восточномъ направленіи, евреи пришли къ Еоаму, лежащему въ „концѣ пустыни“. По словамъ Числ. XXXIII, 6, онъ находился на краю пустыни, и по этой же пустышѣ Еоамъ, называемой иначе Суръ (Исх. XV, 22), евреи шли въ теченіе трехъ дней послѣ перехода черезъ Черное море (Числ. XXXIII, 8). И такъ какъ пустыня Суръ-Еоамъ принадлежала къ Каменной Аравіи, то мѣсто второго еврейскаго става находилось гдѣ-либо при соприкосновеніи съ нею Египта. Въ настоящее время, на основаніи одного египетскаго папируса, описывающаго бѣгство изъ Египта нѣкоего Синеха по восточной границѣ чрезъ линію укрѣпленій, принято считать Еоамъ одною изъ египетскихъ крѣпостей, предназначенныхъ преграждать вторженіе азіатскихъ чочевниковъ въ Египетъ со стороны востока. Нѣкоторое указаніе на это имѣется въ самомъ имени „Еоамъ“, созвучномъ съ египетскимъ названіемъ данныхъ крѣпостей—„хетамъ“.

21—22. Трудность путешествія по пустышѣ (Еоамъ въ концѣ пустыни) вызвала особенное божественное покровительство: днемъ столпъ облачный охранялъ евреевъ отъ жары, а ночью, дѣлалъ огненнымъ, освѣщалъ имъ путь. Отождествленіе этого явленія съ караванными огнями не имѣетъ для себя никакихъ основаній. По указанію Исх. XI, 34—8 въ Числ. IX, 15—23, отравленіе евреевъ въ путь и остановка въ пути опредѣлялись движеніемъ облака и его остановкою; отношеніе же между движеніемъ караванныхъ огней и народа обратное. Равнымъ образомъ въ Пятюнжнн иѣтъ ни одного мѣста, на основаніи котораго можно было бы разумѣть подъ огненнымъ облачнымъ столпомъ естественный дымъ или огонь. Наоборотъ, повсюду (Исх. XIII, 21—2; XIV, 19—20, 24; XXXIII, 9—10; Числ. IX, 15—16, 22; Пс. LXXVII, 14; CIV, 39) данное явленіе изображается какъ знакъ присутствія Іеговы.

### XIV.

1—27. Преслѣдованіе фараономъ израильтянъ и гибель египтянъ. — 27—31. Переходъ черезъ Черное море.

1—2. Продолженіе пути въ прежнемъ восточномъ направленіи было бы ранисильно вступленію въ непосильную борьбу съ гарнизонами пограничныхъ крѣпостей. Пройти мимо

3. И скажетъ фараонъ (народу своему) о сынахъ Израилевыхъ: они заблудились въ землѣ сей, заперла ихъ пустыня.

4. А Я ожесточу сердце фараона, и онъ погонится за ними, и покажу славу Мою на фараонъ и на всемъ войскѣ его; и познаютъ (всѣ) Египтяне, что Я Господь. И сдѣлали такъ.

5. И возвѣщено было царю Египетскому, что народъ бѣжалъ; и обратилось сердце фараона и рабовъ его противъ народа сего, и они сказали: что это мы сдѣлали? зачѣмъ отпустили Израильтянъ, чтобы они не работали намъ?

6. (Фараонъ) запрягъ колесницу свою и народъ свой взялъ съ собою;

7. и взялъ шестьсотъ колесницъ

отборныхъ, и всѣ колесницы Египетскія, и начальниковъ надъ всѣми ими.

8. И ожесточилъ Господь сердце фараона, царя Египетскаго (и рабовъ его), и онъ погнался за сынами Израилевыми; сыны же Израилевы шли подъ рукою высокою.

9. И погнались за ними Египтяне, и всѣ кони съ колесницами фараона, и всадники, и все войско его, и настигли ихъ расположившихся у моря, при Пи-гахироевъ предъ Вааль-Цефономъ.

10. Фараонъ приблизился, и сыны Израилевы оглянулись, и вотъ, Египтяне идутъ за ними: и весьма утрашились и возопили сыны Израилевы къ Господу,

11. и сказали Моисею: развѣ нѣтъ

нихъ цѣлому народу незамѣченнымъ было невозможно, такъ какъ даже одинъ человекъ, вышеупомянутый Синехъ, проскользнулъ черезъ рядъ укрѣпленной ночью. Въ виду этого, въ Еоамѣ израильтяне измѣняютъ направленіе своего пути, по повелѣнію Божию „обращаются“. Такъ какъ употребленный въ данномъ случаѣ еврейскій глаголъ „шувъ“ обозначаетъ движеніе съ западной стороны въ противоположную—восточную и наоборотъ (I. Нав. XIX, 12, 27, 29, 34), то очевидно, что вмѣсто прежняго восточнаго направленія евреи избираютъ теперь западное, точнѣе—юго-западное. Изъ описанія ихъ дальнѣйшаго путешествія видно, что по переходѣ черезъ Черное море они находятся на восточной его сторонѣ, слѣдовательно, до перехода были на западной. Повернувъ отъ Еоама на юго-западъ, они пошли по западной сторонѣ Чернаго моря и расположились станомъ предъ Пи-гахироевъ, между Мигдаломъ и между моремъ, предъ Вааль-Цефономъ. Пи-гахироевъ лежалъ южнѣе, Мигдалъ съ западной стороны, море съ восточной, а Вааль-Цефонъ на востокъ, предъ остановившимися евреями, на восточной сторонѣ моря. Таково болѣе точное опредѣленіе мѣстоположенія ихъ третьяго стана.

3. Измѣненіе евреями первоначальнаго направленія пути—движеніе по западному берегу Чернаго моря представляется фараону результатомъ незнанія пути: „они заблудились“; мало того, оказались въ безвыходномъ положеніи: „заперла ихъ пустыня“. И таково, дѣйствительно, было съ человѣческой точки зрѣнія тогдашнее положеніе евреевъ. Отступленіе къ сѣверу могло отрѣзать имъ египетское войско, путь къ западу и югу преграждалъ горный хребетъ Джебель-Атака, а на востокъ бушевало море.

5. Движеніе евреевъ отъ Раамсеса къ Сокхоу, отъ него къ Еоаму и отсюда по западной сторонѣ Чернаго моря потребовало, по крайней мѣрѣ, трехъ дневныхъ переходовъ. И поскольку оно не закончилось принесеніемъ жертвы Богу, постолку продолжалось большой срокъ, чѣмъ опредѣляли продолжительность пути въ пустыню Моисей и Ааронъ (V, 3). Въ виду этого египтяне вполне правильно опредѣлили цѣль исхода: „бѣжалъ народъ“, въ зависимости отъ чего и возникло сожалѣніе о потерѣ даровыхъ рабовъ.

6. Это чувство подъ влияніемъ сложившагося у фараона убѣжденія въ безвыходности положенія евреевъ (3) переходитъ въ быструю рѣшимость вернуть ихъ. Снаряжается погоня. Въ ея составъ вошли „шестьсотъ отборныхъ, собственно военныхъ колесницъ“, всякая колесница египетская, т. е. колесницы, сколько-нибудь пригодныя для воиновъ, и, наконецъ, „тристаты“. На каждую колесницу были назначены три человека, двое для сраженія, третій для управленія лошадьми.



гробовъ въ Египтѣ, что ты привелъ насъ умирать въ пустынь? что это ты сдѣлалъ съ нами, выведши насъ изъ Египта?

12. Не это ли самое говорили мы тебѣ въ Египтѣ, сказавши: оставь насъ, пусть мы работаемъ Египтянамъ? Ибо лучше быть намъ въ рабствѣ у Египтянъ, нежели умереть въ пустынь.

13. Но Моисей сказалъ народу: не бойтесь, стойте—и увидите спасение Господне, которое Онъ содѣлаетъ вамъ нынѣ, ибо Египтянъ, которыхъ видите вы нынѣ, болѣе не увидите во-вѣки;

14. Господь будетъ поборать за васъ, а вы будьте спокойны.

15. И сказалъ Господь Моисею: что ты вопиешъ ко мнѣ? скажи сынамъ Израилевымъ, чтобъ они шли;

16. а ты подними жезлъ твой, и прости руку твою на море, и раздѣли его, и пройдутъ сыны Израилевы среди моря по сушѣ;

17. Я же ожесточу сердце (фара-

она и всѣхъ) Египтянъ, и они пойдутъ вслѣдъ за ними; и покажу славу Мою на фараонѣ и на всемъ войскѣ его, на колесницахъ его и на всадникахъ его;

18. и узнаютъ (всѣ) Египтяне, что Я Господь, когда покажу славу Мою на фараонѣ, на колесницахъ его и на всадникахъ его.

19. И двинулся Ангель Божій, шедшій предъ станомъ (сыновъ) Израилевыхъ, и пошелъ позади ихъ; двинулся и столпъ облачный отъ лица ихъ и сталъ позади ихъ;

20. и вошелъ въ средину между станомъ Египетскимъ между и станомъ (сыновъ) Израилевыхъ, и былъ облакомъ и мракомъ для однихъ и освѣщаль ночь для другихъ, и не сблизились одни съ другими во всю ночь.

21. И простеръ Моисей руку свою на море, и гналъ Господь море сильнымъ восточнымъ вѣтромъ всю ночь и сдѣлалъ море сушею; и разступились воды.

19—20. Первый моментъ обѣщанной божественной помощи, чуда состоялъ въ отдѣленіи евреевъ отъ настигавшихъ ихъ египтянъ. Оно было совершено благодаря тому, что облачный столпъ, который шелъ до этого времени впереди евреевъ, сталъ теперь посрединѣ между ними и египтянами. Въ новомъ положеніи онъ производилъ оба свои дѣйствія: ображенный темною стороною къ египтянамъ и свѣтлою къ евреямъ, онъ скрывалъ отъ церквей еврейскій станъ, а вторымъ освѣщаль путь. Подобную мысль выражаетъ еврейскій текстъ и согласный съ нимъ русскій. Такого же пониманія держатся Акила и Таргумъ Онкелоса. Въ противоположность этому текстъ LXX, согласно съ свидѣтельствомъ I. Навина XXIV, 7, говорить объ одномъ дѣйствиі—распространеніи мрака. Когда столпъ былъ между станами, „бысть тѣма и бысть мракъ, и приде ночь“. Но подобное замѣчаніе объ одномъ дѣйствиі облачнаго столпа не мирится съ свидѣтельствомъ того же перевода, что въ утреннюю стражу онъ проявлялъ оба свои дѣйствія (ст. 24).

21. Вслѣдъ за отдѣленіемъ евреевъ отъ египтянъ божественною силою, знакомъ чего было простертіе руки Моисея съ жезломъ, совершается раздѣленіе морскихъ водъ. По еврейскому тексту оно производится при посредствѣ восточнаго вѣтра; а по греческому—южнаго. Подобное разногласіе объясняется слѣдующимъ образомъ. По свидѣтельству путешественниковъ, на Сузскомъ перешейкѣ вѣтеръ дуетъ въ сѣверо-восточномъ и юго-восточномъ направленіи. И такъ какъ въ еврейскомъ языкѣ имѣются имена только для четырехъ странъ, то естественно, что одинъ и тотъ же вѣтеръ—юго-восточный могъ быть названъ и южнымъ, и восточнымъ. Далѣе, произведенное вѣтромъ дѣйствіе обозначается въ оригинальномъ текстѣ глаголомъ „бака“, что значить „распарывать“, „раскалывать“, „разщеплять“. Водная масса, слѣдовательно, не просто разгоняется вѣтромъ, а раскалывается, раздѣляется имъ на двѣ части, прямое указаніе на что и содержится въ словахъ ст. 22: „воды были имъ стѣною по правую сторону и лѣвую“ (ср. Пс. LXXIII, 13; LXXVII, 13; CXXXV, 13; Неем. IX, 11; Ис. LXIII, 12; 1 Кор. X, 1). Поэтому вѣтеръ, раздвинувшій воды такъ, что онѣ стояли стѣнами и по правую, и по лѣвую руку евреевъ, шедшихъ съ запада на востокъ, могъ быть не южнымъ, а восточнымъ.

22. И пошли сыны Израилевы среди моря по сушѣ: воды же были имъ стѣною по правую и по лѣвую сторону.

23. Погнались Египтяне, и вошли за ними въ средину моря всѣ кони фараона, колесницы его и всадники его.

24. И въ утреннюю стражу воззрѣлъ Господь на станъ Египтянъ изъ столпа огненнаго и облачнаго и привелъ въ замѣшательство станъ Египтянъ;

25. и отнялъ колеса у колесницъ ихъ, такъ-что они влекли ихъ съ трудомъ. И сказали Египтяне: побѣдимъ отъ Израильтянъ, потому-что Господь побораеъ за нихъ противъ Египтянъ.

26. И сказалъ Господь Моисеу: прости руку твою на море, и да

обратятся воды на Египтянъ, на колесницы ихъ и на всадниковъ ихъ.

27. И простеръ Моисей руку свою на море, и къ утру вода возвратилась въ свое мѣсто; а Египтяне бѣжали на встрѣчу (водѣ). Такъ потопилъ Господь Египтянъ среди моря.

28. И вода возвратилась и покрыла колесницы и всадниковъ всего войска фараонова, вошедшихъ за ними въ море; не осталось ни одного изъ нихъ.

29. А сыны Израилевы прошли по сушѣ среди моря: воды (были) имъ стѣною по правую и (стѣною) по лѣвую сторону.

30. И избавилъ Господь въ день-тотъ Израильтянъ изъ рукъ Египтянъ, и увидѣли (сыны) Израилевы Египтянъ мертвыми на берегу моря

23—24. Съ наступленіемъ утра, въ „утреннюю стражу“, настала послѣдній, третій моментъ чуда, отмѣченный словами: „воззрѣлъ Господь на станъ египтянъ изъ столпа облачнаго и огненнаго“. Принятое вавилонянами и ассириянами дѣленіе дня и ночи на стражи существовало и у евреевъ (1 Цар. XI, 11; Плачъ Іер. II, 19); утренняя стража, по нашему счисленію,—время отъ 2 до 6 часовъ утра. Божественное дѣйствіе, приведенное египтянъ въ замѣшательство и обозначенное словомъ „воззрѣлъ“, передается въ еврейскомъ текстѣ глаголомъ вайашкев отъ „шакав“, — буквально: „ваклонился съ тѣмъ, чтобы посмотреть“. Судя по Пс. XXIV, 9 и Амос. IX, 4, данное выраженіе указываетъ на движеніе воли Божіей, обращенной на враговъ израиля. Но выше-нее дѣйствіе „воззрѣнія“—замѣшательство египтянъ даетъ право думать, что и причина его—„воззрѣніе“ сказала съ тѣмъ-либо видимымъ. И дѣйствительно, Пс. LXXVI, 17—19, понимается его въ смыслѣ жестокой, громовой бури, разразившейся надъ египтянами. „Видѣла Тебя, Боже, воды, видѣли Тебя воды и трепетали. Изъ тучъ лились воды, облака издавали гласъ, и стрѣлы Твоя расходились“ (ср. Пс. XVII, 28). Равнымъ образомъ, и по словамъ І. Флавія, Господь поразилъ египтянъ громовыми ударами съ сверкающими молніями.

25. Замѣшательство египтянъ еще болѣе усилилось чрезъ „отнятіе Богомъ осей у колесницъ“, по греческому чтенію—чрезъ „связаніе осей колесницъ“, такъ что послѣднія съ трудомъ двигались. Греческій переводъ, подобно самаританскому, указываетъ, можетъ быть, на то, что въ размягченномъ дождевою водою и множествомъ прошедшихъ евреевъ морскомъ днѣ стали вязнуть тяжелыя египетскія колесницы. Теперь, какъ часто случалось съ врагами народа еврейскаго (Суд. VII, 21; 1 Цар. XIV, 20; 4 Цар. III, 20 и д.), съ замѣшательствомъ возникаетъ страхъ,—„побѣдимъ отъ израильтянъ“, а со страхомъ новое замѣшательство,—безпорядочное бѣгство.

26—27. Хотя текстъ не упоминаетъ, что водныя стѣны сожнулись подъ вліяніемъ вѣтра, однако это съ несомнѣнностью слѣдуетъ какъ изъ того, что для произведенія даннаго явленія совершается прежде дѣйствіе,—Моисей простираетъ на море руку съ жезломъ, такъ изъ 10 ст. XV гл. (ср. ст. 8). Замѣчаніе ст. 25: „побѣдимъ отъ израильтянъ“ даетъ полное основаніе думать, что отъ восточнаго берега Чермнаго моря, на который переходили евреи, египтяне направлялись къ западному. Сообразно съ этимъ и дувшій имъ „на встрѣчу“ вѣтеръ, подъ вліяніемъ котораго сожнулись водныя стѣны, могъ быть только западнымъ.

31. И увидѣли Израильтяне руку великую, которую явилъ Господь надъ Египтянами, и убоился народъ Господа и повѣрилъ Господу и Моисею, рабу Его. Тогда Моисей и сыны Израилевы воспѣли Господу пѣснь сию и говорили:

## ГЛАВА 15-я.

- |   |  |
|---|--|
| <p>1. Пою Господу, ибо Онъ высоко превознесся; коня и всадника его свергнулъ въ море.</p> <p>2. Господь крѣпость моя и слава моя, Онъ былъ мнѣ спасеніемъ. Онъ Богъ мой, и прославлю Его; Богъ отца моего, и превознесу Его.</p> <p>3. Господь мужъ брани, Иегова</p> | <p>имя Ему.</p> <p>4. Колесницы фараона и войско его свергнулъ Онъ въ море, и избранные военачальники его потонули въ Черномъ морѣ.</p> <p>5. Пучины покрыли ихъ: они пошли въ глубину, какъ камень.</p> <p>6. Десница Твоя, Господи, про-</p> |
|---|--|

31. Прежнее невѣріе (11—12) смѣняется подъ вліяніемъ чуда вѣрою въ Иегову и Моисея (Пс. СУ, 12). Такъ, Черное море сдѣлалось для народа еврейскаго купелью вѣры во всемогущество, премудрость и благодать Господа (1 Кор. X, 2). Сообразно съ этимъ переходъ черезъ него и прообразуетъ собою новозавѣтное таинство крещенія. „Море,—говоритъ бл. Феодоритъ,—уподобилось купели, облако—благодати Духа; Моисей—іерей; жезлъ—кресту; прошедшій море израиль—крещаемымъ, а преслѣдованіе его египтяне представляли собою образъ демоновъ, самъ же фараонъ служилъ изображеніемъ діавола“.

### XV.

1—26. Благодарственная пѣснь, воспѣтая евреями послѣ перехода черезъ Черное море.—22—27. Путешествіе по пустынѣ Суръ, отсутствіе прѣсной воды и ропотъ израильтянъ; чудо въ Меррѣ и приходъ въ Елимъ.

Благодарственная пѣснь, воспѣтая евреями послѣ перехода черезъ Черное море, кромѣ приступа или введенія (1—2 ст.), распадается на три части. Первая (3—8 ст.) изображаетъ всемогущество Иеговы, мужа брани, выступившаго на спасеніе израиля противъ фараона; вторая (9—13 ст.), начинаясь описаніемъ гордости врага и его гибели, раскрываетъ положеніе, что Иегова, Богъ израиля, неизмѣримо высокъ по сравненію съ другими богами; третья (14—18 ст.) описываетъ произведенное всемогуществомъ Иеговы впечатлѣніе на окрестные языческіе народы.

1. Тема пѣсни—прославленіе величія Иеговы („высоко превознесся“), сказавшагося въ частномъ случаѣ—пораженіи египтянъ: „коня и всадника его свергнулъ въ море“.

2. Побѣдитель египтянъ, Иегова является для народа еврейскаго „крѣпостью“, такъ какъ переходъ черезъ Черное море и избавленіе отъ смерти—дѣло не силы израиля, а силы Господа (XIV, 31); народъ заявлялъ себя только испугомъ и воплями (XIV, 10), въ немъ нѣтъ ни силы, ни славы. Могущество Иеговы даровало народу спасеніе, поэтому, составляя силу, крѣпость евреевъ, Онъ является и ихъ спасеніемъ. Какъ таковой, только Онъ одинъ служитъ предметомъ почитанія, прославленія среди израиля (ср. Быт. XXVIII, 20—1). Онъ, хранившій отцовъ (1 Пар. XVI, 19—22), исполнялъ даянія имъ обѣтованія (Быт. XV, 14), есть Богъ истинный и потому достоинъ того, чтобы превозносимымъ (2 Цар. XXII, 47; Пс. XCVIII, 5; CXVII, 28; Ис. XXV, 1; LVII, 15).

3—7. Болѣе подробное описаніе могущества Иеговы. Иегова проявилъ великую силу

славилась силою; десница Твоя, Господи, сразила врага.

7. Величіемъ славы Твоей Ты низложилъ вооставшихъ противу Тебя. Ты послалъ гнѣвъ Твой, и онѣ попалили ихъ, какъ солому.

8. Отъ дуновения Твоего разступились воды, влага стала, какъ стѣна, огустѣли пучины въ сердцѣ моря.

9. Врагъ сказалъ: погонюсь, настигну, раздѣлю добычу; насытится имъ душа моя, обнажу мечъ мой, истребить ихъ рука моя.

10. Ты дунулъ духомъ Твоимъ, и покрыло ихъ море: они погрузились, какъ свинецъ, въ великихъ водахъ.

11. Кто, какъ Ты, Господи, между богами? Кто, какъ Ты, величественъ святостью, досточтимъ хвалами, тво-

рець чудесь?

12. Ты простеръ десницу Твою: поглотила ихъ земля.

13. Ты ведешь милостью Твоею народъ сей, который Ты избавилъ,— провождаешь силою Твоею въ жилище святыни Твоей.

14. Услышали народы и трепещутъ: ужасъ объялъ жителей Филистимскихъ;

15. тогда смутились князья Едомовы, трепеть объялъ вождей Моавитскихъ, уныли всѣ жители Ханаана.

16. Да нападетъ на нихъ страхъ и ужасъ; отъ величія мышцы Твоей да онѣмѣютъ они, какъ камень, доколѣ проходитъ народъ Твой, Господи, доколѣ проходитъ сей народъ, который Ты приобрѣлъ.

Свою, оказался мужемъ брани (1. Нав. XVII 1; Пс. XXIII, 8), сражающимся за народъ Свой (Втор. IV, 34) при потопленіи войскъ фараоновыхъ въ морѣ (Пс. CV, 8—10). Погрязшіе въ глубинѣ, какъ камень (Нав. IX, 11),—безъ всякой надежды на спасеніе, они сражены не чѣмъ инымъ, какъ сильною десницею Господа. Возставшіе противъ Бога (XIV, 4, 8), они быстро, всѣ до одного, уничтожены, какъ солома огнемъ, пламенемъ гнѣва Его (ср. Ис. V, 24; XLVII, 14).

8—10. Самое естественное явленіе, послужившее въ рукахъ Божіихъ орудіемъ спасенія евреевъ: „влага стала, какъ стѣна“ (XIV, 22), превращено Богомъ при посредствѣ вѣтра: „дунулъ духомъ Твоимъ“ (ср. Іов. XXXVII, 10) въ средство уничтоженія враговъ,—оно дѣло Его всемогущества.

11. По только-что проявленнымъ свойствамъ Іегова не имѣетъ Себѣ равнаго между богами (2 Цар. VII, 22; 3 Цар. VIII, 23; Пс. LXX, 19; LXXXV, 8; LXXXVIII, 6—8; Іер. X, 6), въ частности, между богами египетскими, безсиліе которыхъ извѣстно евреямъ. Онъ существо премірое—„величественъ святостью“; какъ таковой, Онъ достоинъ хвалы, прославленія (IX, 14—16; Ис. VI, 3).

12—13. Іегова достоинъ хвалы не только какъ совершитель великаго чуда—поглошенія египтянъ „землею“, при чемъ терминъ „земля“ обозначаетъ вѣсть и воду, но и какъ покровитель Своего народа (ср. Пс. CIV, CV), охраняющій его на пути „въ жилище святыни Твоей“—въ землю Ханаанскую (Пс. LXXVII, LIV), освященную богоявленіями патріархамъ (Быт. XXVIII, 16; XXXI, 13 и пр.), такъ и жертвенниками Богу (Быт. XXVIII, 18).

14—15. Впечатленіе, произведенное переходомъ черезъ Черное море на народы, властвующіе землею Ханаанскою и живущіе недалеко отъ нея. Пѣснь приписываетъ имъ тѣ же самыя чувства, которыя вызвало чудо и въ народѣ еврейскомъ (XIV, 31): однородныя явленія производятъ одинаковыя дѣйствія. Послѣ египтянъ филистимляне были первымъ народомъ, котораго боялись евреи (XIII, 17); главный врагъ пораженъ, и по законамъ психологій мысль переходитъ отъ египтянъ къ филистимлянамъ (ст. 15, ср. 1. Нав. II, 9—11).

16. Подобное состояніе народовъ желательно для евреевъ и во все дальнѣйшее время странствованія до земли Ханаанской. Устрашенные помогающею евреямъ мышцею Іеговы, имѣе какъ камень, т. е. безсильные что-нибудь предпринять (1 Цар. XXV, 37), они не въ состояніи будутъ оказывать имъ сильнаго сопротивленія (Втор. II, 25; XI, 25; ср. 1. Нав. II, 9—11).

17. Введи его и насади его на горѣ достоянія Твоего, на мѣстѣ, которое Ты содѣлалъ жилищемъ Себѣ, Господи, во святилищѣ, *которое* создали руки Твои, Владыко!

18. Господь будетъ царствовать вѣки и въ вѣчность.

19. Когда вошли кони фараона съ колесницами его и съ всадниками его въ море, то Господь обратилъ на нихъ воды морскія, а сыны Израилевы прошли по сушѣ среди моря.

20. И взяла Маріамъ пророчица, сестра Ааронова, въ руку свою тимпанъ, и вышли за нею всѣ женщины съ тимпанами и ликованіемъ.

21. И воспѣла Маріамъ предъ ними: пойте Господу, ибо высоко пре-

вознесся Онъ, коня и всадника его ввергнулъ въ море.

22. И повелѣлъ Моисей Израильтянъ отъ Чермнаго моря, и они вступили въ пустыню Сурь; и шли они три дня по пустынѣ и не находили воды.

23. Пришли въ Мерру—и не могли пить воды въ Меррѣ, ибо она была горька, почему и наречено тому (мѣсту) имя: Мерра \*.

24. И возропталъ народъ на Моисея, говоря: что намъ пить?

25. (Моисей) возопилъ къ Господу, и Господь показалъ ему дерево, и онъ бросилъ его въ воду, и вода сдѣлалась сладкою. Тамъ *Богъ* далъ *народу* уставъ и законъ и тамъ испытывалъ его.

17. Но и при этомъ условіи введеніе и поселеніе евреевъ въ Ханаанъ зависитъ отъ Бога (Втор. XXXI, 1--6), въ силу чего онъ и умоляется довести данное дѣло до конца. „Гора достоянія Твоего“—гористая страна Ханаанская (Сб. LXVII, 16—17; Ис. V, 1), составляющая собственность Господа (Іер. II, 7) и, какъ жилище Его, являющаяся мѣстомъ святыхъ, святилищемъ (Сб. LXXVII, 54).

18. Здѣсь, въ Ханаанѣ, Іегова будетъ царемъ. Своего народа (Сб. CXLV, 10).

19--21. Какъ видно изъ I ст., пѣснь исполнялась мужчинами; по ея окончаніи рассказывалась исторія освобожденія (19), а затѣмъ въ заключеніе хоръ женщинъ во главѣ съ Маріамъ исполнялъ первый стихъ пѣсни.

22—(XVIII, 27). Путь отъ Чермнаго моря до Синая. Перечисленіе становъ и имѣвшихъ мѣсто при остановкахъ событій. Изъ показанія Числѣ XXXII, 10, что третій стадъ евреевъ былъ при Черномъ морѣ, съ несомнѣнностью слѣдуетъ, что по переходѣ чрезъ море евреи пошли не по прямой караванной дорогѣ, ведущей къ сѣверо-востоку на Эламтскій заливъ, а направлялись къ югу, вдоль восточнаго берега Чермнаго моря. Пустыня Сурь, иначе называемая Еоамъ (Числ. XXXIII, 8), могла получить двойное имя отъ двухъ лежащихъ въ ней городовъ. Три дня пути по ней безъ воды говорятъ о силѣ жажды и естественности отжѣченнаго далье ропота.

23. Мѣсто первой остановки—Мерру полагаютъ обыкновенно въ ваді (потокъ, русло, долина) Гавара. Подобно Меррѣ, источникъ Гавара отжѣчается настолько соленымъ вкусомъ воды, что и теперь бедуны считаютъ ее самою худшею во всей окрестности.

25. Естественное объясненіе чуда не имѣетъ для себя основаній. Текстъ не содержитъ и намека на то, чтобы Моисей вычерпалъ воду, и вновь появившаяся оказалась хорошею (мнѣніе I. Флавія). Равнымъ образомъ опытами путешественниковъ не подтверждается тотъ взглядъ, будто дерево обладаетъ естественными свойствами превращать горькую воду въ годную для питья. Не знаютъ такого дерева и арабы. Событіе служило испытаніемъ вѣры народа въ томъ отношеніи, что онъ не усумнился въ дѣйственности употребленнаго Моисеемъ чрезвычайнаго средства,—не усумнился и не отказался пить ту воду, о которой только-что говорилъ: „что намъ пить?“ Такъ точно и для обратившагося ко Христу вѣра въ Него, распятаго на крестѣ, прообразуемому древомъ Мерры (Ефремъ Спрингъ), служить утѣшеніемъ и услугою въ земной юдоли. „Слыша о древѣ Мерры,—говоритъ Григорій Нисскій,—конечно, будешь разумѣть крестъ. Сладше становится добродѣтельная жизнь, услаждаемая надеждою будущаго“.

\* Горечь.

26. И сказалъ: если ты будешь петь: ибо Я Господь (Богъ твой), слушаться гласа Господа, Бога твоего, и дѣлать угодное предъ очами Его, и внимать заповѣдямъ Его, и соблюдать всѣ уставы Его, то не наведу на тебя ни одной пзъ болѣзней, которыя навелъ Я на Еги-

цѣлитель твой.  
27. И пришли въ Елима; тамъ было двѣнадцать источниковъ воды и семьдесятъ финиковыхъ деревьевъ, и расположились тамъ станомъ при водахъ.

## ГЛАВА 16-я.

1. И двинулись изъ Елима, и пришло все общество сыновъ Израилевыхъ въ пустыню Синь, что между Елимомъ и между Синаемъ, въ пятнадцатый день втораго мѣсяца по выходѣ ихъ изъ земли Египетской.

2. И возропотало все общество сыновъ Израилевыхъ на Моисея и Аарона въ пустынѣ.

3. и сказали имъ сыны Израилевы: о. если бы мы умерли отъ руки Господней въ землѣ Египетской, когда мы сидѣли у котловъ съ мясомъ, когда мы ѣли хлѣбъ досыта!

ибо вывели вы насъ въ эту пустыню, чтобы все собраніе это уморить голодомъ.

4. И сказалъ Господь Моисею: вотъ, Я одожду вамъ хлѣбъ съ неба, и пусть народъ выходитъ и собираетъ ежедневно, сколько нужно на день, чтобы Мнѣ исцѣлать его, будетъ ли онъ поступать по закону Моему, или нѣтъ;

5. а въ шестый день пусть заготовляютъ, что принесутъ, и будетъ вдвое противъ того, по скольку собираютъ въ прочіе дни.

26. Частный случай спасительнаго дѣйствія вѣры даетъ поводъ къ установленію общаго положенія объ условіяхъ избавленія отъ разнаго рода бѣдствій, верхомъ которыхъ служатъ египетскія казни (Втор. VII, 11—15; XXVIII, 27, 60). Обѣщаніе Господа должно было поддерживать духъ народа при дальнѣйшихъ, предстоявшихъ ему на пути искутаніяхъ.

27. Второй станъ—Елима находился южнѣ Мерры въ теперешней вадѣ Гарандель, изобилующей прекрасными пальмами, тамарисками, акаціями и сочною травой.

### XVI.

1—6. Прибытіе въ пустыню Синь.—7—36. Чудесное ниспосланіе израильтянамъ пищи: черепела и манна.

1. Черезъ мѣсяцъ по выходѣ ихъ Египта (Числ. XXXIII, 3) евреи пришли въ пустыню Синь, не прямо изъ Елима, а изъ стана, бывшаго при морѣ (Числ. XXXIII, 10—11).

2—3. Ропотъ направленъ противъ обоихъ братьевъ—ихъ божественнаго посланничества: „вывели насъ въ пустыню“ (ср. III, 10), а вмѣстѣ съ тѣмъ и противъ самого Іеговы, призвавшаго Моисея и Аарона. Кромя прихоти (Пс. LXXVII, 18; CV, 14), основаніемъ для ропота является боязнь голодной смерти, болѣе мучительной, чѣмъ смерть отъ египетскихъ казней въ состояніи полного матеріальнаго довольства: „сидѣли у котловъ мясныхъ“ (ср. Числ. XI, 4—5).

4—5. Горестное воспоминаніе: „ѣли хлѣбъ досыта“ не должно имѣть мѣста. Данъ будетъ хлѣбъ съ неба, т. е. манна (ст. 15; Пс. LXXVII, 24), въ достаточномъ

6. И сказали Моисей и Ааронъ всему (обществу) сыновъ Израилевыхъ: вечеромъ узнаете вы, что Господь вывелъ васъ изъ земли Египетской,

7. и утромъ увидите славу Господню, ибо услышалъ Онъ ропотъ вашъ на Господа: а мы что такое, что ропщете на насъ?

8. И сказалъ Моисей: *узнаете*, когда Господь вечеромъ дастъ вамъ мяса въ пищу, а утромъ хлѣба досыта; ибо Господь услышалъ ропотъ вашъ, который вы подняли противъ Него: а мы что? не на насъ ропотъ вашъ, но на Господа.

9. И сказалъ Моисей Аарону: скажи всему обществу сыновъ Израилевыхъ: предстаньте предъ лице Господа, ибо Онъ услышалъ ропотъ вашъ.

10. И когда говорилъ Ааронъ ко всему обществу сыновъ Израиле-

выхъ, то они оглянулись къ пустынямъ, и вотъ, слава Господня явилась въ облакъ.

11. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

12. Я услышалъ ропотъ сыновъ Израилевыхъ; скажи имъ: вечеромъ будете ѣсть мясо, а поутру насытитесь хлѣбомъ—и узнаете, что Я Господь, Богъ вашъ.

13. Вечеромъ налетѣли перепелы и покрыли станъ, а поутру лежала роса около стана;

14. роса поднялась, и вотъ. на поверхности пустыни *ничто* мелкое, круповидное, мелкое, какъ иней на землѣ.

15. И увидѣли сыны Израилевы и говорили другъ другу: что это? Ибо не знали, что это. И Моисей сказалъ имъ: это хлѣбъ, который Господь далъ вамъ въ пищу:

на каждый день количествѣ, и имъ будетъ напѣтанъ народъ досыта (ст. 8; Ис. LXXVII, 25). Ежедневное собираніе манны напоминало евреямъ о всецѣлой зависимости ихъ существованія отъ Бога (Втор. VIII, 16—17) и въ то же время приучало къ точному исполненію требованія не заготовлять ее на другой день, кромя субботы (29). Въ этомъ отношеніи дарованіе манны является исцѣпаніемъ народа еврейскаго.

6—8. Прежде объявленія воли Божіей, Моисей и Ааронъ стараются остановить ропотъ. Роптать противъ нихъ нѣтъ оснований, такъ какъ не они, Моисей и Ааронъ, вывели евреевъ изъ Египта и подвергли послѣднихъ бѣдствію: „мы что такое, что ропщете на насъ“? Ответственнымъ за бѣдствіе является самъ Богъ, такъ какъ Онъ вывелъ народъ изъ Египта. Какъ ответственный за лишенія, Господь услышалъ народный ропотъ и явился израилю. И въ этомъ предстоящемъ явленіи Господь заключаетъ основаніе для прекращенія недовольства. Богъ, изведшій евреевъ изъ Египта и теперь подвергшій ихъ лишенію, самъ и устранилъ послѣднее: „вечеромъ дастъ мяса, а утромъ хлѣба“.

9—10. Явленіе славы Господней, служившее указаніемъ на присутствіе Бога среди народа (Числ. XVI, 19 и д.; 3 Цар. VIII, 10—11), было нагляднымъ доказательствомъ справедливости предшествовавшей рѣчи Моисея.

13—15. По свидѣтельству путешественниковъ, весной на Синайскомъ полуостровѣ бываетъ такая масса перелетныхъ птицъ, что ихъ можно ловить руками. Это естественное явленіе и послужило орудіемъ въ рукахъ Промысла Божія для напѣтанія евреевъ. По указанію Числ. XI, 9, появленіе росы сопровождалось появленіемъ манны. Но такъ какъ роса сходитъ съ небесъ (Втор. XXXIII, 13, 28; Зах. VIII, 12; Аг. I, 10), то и манна, даруемая небомъ, называется „хлѣбомъ съ неба“ (ст. 4; Ис. LXXVII, 24; Слв. 40; Неем. IX, 15; Іо. VI, 31). По внѣшнему виду она напоминала кориандровое сѣмя, бѣлаго, какъ иней, или желтовато-голубого цвѣта, была похожа на бодлаха, а по вкусу была то же, что лепешка съ медомъ (31; Числ. XI, 7). Самое слово „манна“ образовано изъ двухъ еврейскихъ словъ: „ман“, „ма“—что и „гу“—онъ, и буквально значитъ: что это? Производство отъ „мананъ“—дарить не имѣетъ для себя основанія въ текстѣ. Подобно появленію перепеловъ, дарованіе манны считается со времени I. Флавія явленіемъ естественнымъ. Какъ онъ, такъ и другіе изслѣдователи отождествляютъ біблій-

16. вотъ, что повелѣлъ Господь: собирайте его каждый по столько, сколько ему съѣсть; по гомору на человѣка, по числу душъ, сколько у кого въ шатрѣ, собирайте.

17. И сдѣлали такъ сыны Израилевы и собрали, кто много, кто мало;

18. и мѣряли гоморомъ, и у того, кто собралъ много, не было лишняго, и у того, кто мало, не было недостатка: каждый собралъ, сколько ему съѣсть.

19. И сказалъ имъ Моисей: никто не оставилъ сего до утра.

20. Но не послушали они Моисея, и оставили отъ сего нѣкоторые до утра,—и завелись черви, и оно возсмердѣло. И разгнѣвался на нихъ

Моисей.

21. И собирали его рано по утру, каждый сколько ему съѣсть; когда же обогрѣвало солнце, оно таяло.

22. Въ шестыи же день собрали хлѣба вдвое, по два гомора на каждого. И пришли всѣ начальники общества и донесли Моисею.

23. И (Моисей) сказалъ имъ: вотъ, что сказалъ Господь: завтра покой, святая суббота Господня, что надобно печь, пеките, и что надобно варить, варите *сегодня*, а что останется, отложите и сберегите до утра.

24. И отложили то до утра, какъ повелѣлъ (имъ) Моисей, и оно не возсмердѣло, и червей не было въ немъ.

скую манну съ манною тамарисковою, вытекающею изъ тамарисковъ въ видѣ клея. Въ жидкомъ состоянн послѣдняя имѣетъ темновато-грязный цвѣтъ, а въ сухомъ—совершенно бѣлый; собирается на Синайскомъ полуостровѣ въ вадн Фейранъ и Гаранделъ въ то же самое время, въ которое находились евреи въ пустынѣ Сннъ,—въ маѣ, июнѣ. Но при всемъ сходствѣ между манною библейскою и тамарисковою есть и существенное различие. Оно касается прежде всего колнчества. Евреи собирали манну каждый по гомору (ст. 16), слѣдовательно, всѣ въ достаточномъ количествѣ; между тѣмъ тамарисковой манны добывается въ годъ не болѣе 500—600 фунтовъ. Манною евреи питались во все сорокалѣтнее странствованн (ст. 35), даже на восточно-иорданской сторонѣ (I. Нав. V, 12), между тѣмъ тамарисковая манна, кромѣ пустыни Сннъ, нигдѣ теперь не встрѣчается. Тамарисковая манна въ родѣ воска, а библейская—какъ мука или крупа, которую могли молотъ въ жерновахъ, толочъ въ ступѣ и варить въ котлѣ (Числ. XI, 8). Библейская манна подвергалась разложенн (20), а тамарисковая нѣтъ: первая не появлялась по субботамъ (27), послѣдняя собиралась и въ этотъ день.

16—18. Количество собираемой манны измѣрилось гоморомъ (евр. „омер“—споръ). Данный терминъ служилъ названнемъ неизвѣстной мѣры вмѣстимости, а обозначаетъ „сосудъ для пнтя, какой обыкновенно имѣютъ при себѣ жители Востока въ своихъ путешествняхъ по пустынѣ для черпанн воды изъ источникъ“ (Михаилсъ). Такой же точно взглядъ высказываетъ и другой экзегетъ—Канне. И такъ какъ эти домашнн сосуди при относительномъ равенствѣ могли быть различной вмѣстимости, то этимъ и объясняется то обстоятельство, что у собравшихъ болше манны (17) при измѣренн ея гоморомъ не было лишняго и у собравшихъ меньше не оказалось недостатка. Болшнн по числу членовъ семьи имѣли и болшнн гоморы, благодаря чему въ нихъ и могло вмѣститься болшее количество собранной манны,—лишней манны не оказалось. Меньшнн семейства имѣли меньшнн гоморы, и въ нихъ вошло столько манны, сколько было нужно для семьи,—недостатка не было. Не принимая во вниманн этой особенности гомора, ап. Павелъ объясняетъ достигнутую при измѣренн манны равномерность тѣмъ, что собравшнн болше дѣлались своимъ изыткомъ съ собравшнн меньше (2 Кор. VIII, 14—15). Если указаннымъ пониманнемъ термина „гоморъ“ достаточно объясняется рѣчь ст. 18, то ему не противорѣчатъ замѣчанн ст. 36, что гоморъ— $\frac{1}{10}$  ефы. Въ виду неодинаковой его вмѣстимости было вполне естественно указать отношенн его къ опредѣленной мѣрѣ.

19—20. Неисполненн второго приказанн всего скорѣе объясняется жадностью (ср. Числ. XI, 32—3).

22—24. Такъ какъ народу не былъ разъясненъ смыслъ приказанн собирать въ



25. И сказалъ Моисей: ѡшьте его сегодня, ибо сегодня суббота Господна: сегодня не найдете его на полѣ;

26. шесть дней собирайте его, а въ седьмый день суббота: не будетъ его въ *этомъ день*.

27. Но *нѣкоторые* изъ народа вышли въ седьмый день собирать — и не нашли.

28. И сказалъ Господь Моисею: долго ли будете вы уклоняться отъ соблюденія заповѣдей Моихъ и законовъ Моихъ?

29. смотрите, Господь далъ вамъ субботу, посеми Онъ и даетъ въ шестый день хлѣба на два дня: оставайтесь каждый у себя (въ домѣ своемъ), никто не выходи отъ мѣста своего въ седьмый день.

30. И покоился народъ въ седьмый день.

31. И нарекъ домъ Израилевъ *хлѣбу* тому имя: манна. Она была,

какъ кориандровое сѣмя, бѣлая, вкусомъ же какъ лепешка съ медомъ.

32. И сказалъ Моисей: вотъ, что повелѣлъ Господь: наполните (манною) гоморъ для храненія въ роды ваши, дабы вы видѣли хлѣбъ, которыми Я питалъ васъ въ пустынѣ, когда вывелъ васъ изъ земли Египетской.

33. И сказалъ Моисей Аарону: возьми одинъ сосудъ (золотой), и положи въ него полный гоморъ манны, и поставь его предъ Господомъ, для храненія въ роды ваши.

34. И поставилъ его Ааронъ предъ ковчегомъ свидѣтельства для храненія, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

35. Сыны Израилевы ѣли манну сорокъ лѣтъ, доколѣ не пришли въ землю обитаемую: манну ѣли они, доколѣ не пришли къ предѣламъ земли Ханаанской.

36. А гоморъ есть десятая часть ефы.

## ГЛАВА 17-я.

1. И двинулось все общество сыновъ Израилевыхъ изъ пустыни Синь въ путь свой, по повелѣнiю Го-

сподню, и расположились станомъ въ Рефидимѣ; и не было воды пить народу.

шестой день двойное количество манны (5), то вполне естественно, что онъ не понималъ его. Намекъ на это содержится въ поведенiи начальниковъ общества. Они доносятъ Моисею о выполненiи его повелѣнiя, какъ бы дожидаясь указанiя, что же слѣдуетъ дѣлать съ двойнымъ количествомъ манны.

27. Имѣвшее мѣсто на первый разъ непослушанiе нѣкоторыхъ изъ народа было устранено впоследствии вторичнымъ повторенiемъ закона о субботѣ (28—30).

32—34. Такъ какъ устройство скинии собранiя и ея принадлежностей, въ частности ковчега завета, относится къ позднѣйшему времени, то, по мнѣнiю однихъ экзегетовъ, событiя данныхъ стиховъ имѣли мѣсто гораздо позднѣе пребыванiя евреевъ въ пустынѣ Синь. Другiе же на основанiи 7 и дальнѣйшихъ стиховъ XXXIII гл. Исх. предполагаютъ, что до построенiя скинии у евреевъ существовало особое святилище, въ которомъ и былъ поставленъ сосудъ съ манною.

35. Замѣчанiе ст. 35 принадлежитъ позднѣйшему времени и автору.

### XVII.

1—4. Станъ въ Рефидимѣ, ропотъ народа.—5—7. Моисей чудесно источаетъ воду изъ скалы.—8—16. Битва съ амаликитянами.

1. Промежуточными станамъ между Синоемъ и Рефидимомъ были Дофа и Алуна (Числ. XXXIII, 12—13), мѣстоположенiе которыхъ въ точности неизвѣстно. Движенiе

2. И укорялъ народъ Моисея, и говорили: дайте намъ воды пить. И сказалъ имъ Моисей: что вы укоряете меня? что искушаете Господа?

3. И жаждаль тамъ народъ воды, и ропталъ народъ на Моисея, говоря: зачѣмъ ты вывелъ насъ изъ Египта, уморить жаждою насъ и дѣтей нашихъ и стада наши?

4. Моисей возопилъ къ Господу и сказалъ: что мнѣ дѣлать съ народомъ симъ? еще немного, и побьютъ меня камнями.

5. И сказалъ Господь Моисею: пройди передъ народомъ, и возьми съ собою *нѣкоторыхъ* изъ старѣйшинъ Израильскихъ, и жезлъ твой, которымъ ты ударилъ по водѣ, возьми въ руку твою, и поиди;

6. вотъ, Я стану предъ тобою тамъ

на скалѣ въ Хоривѣ, и ты ударишь въ скалу, и пойдетъ изъ нея вода, и будетъ пить народъ. И сдѣлалъ такъ Моисей въ глазахъ старѣйшинъ Израильскихъ.

7. И нарекъ мѣсту тому имя: Масса и Мерива \*, по причинѣ укоренія сыновъ Израилевыхъ, и потому что они искушали Господа, говоря: есть ли Господь среди насъ, или нѣтъ?

8. И пришли Амаликитяне и воевали съ Израильтянами въ Рефидимѣ.

9. Моисей сказалъ Иисусу: выбери намъ мужей (сильныхъ) и поиди, сразись съ Амаликитянами; завтра я стану на вершинѣ холма, и жезлъ Божій будетъ въ рукѣ моей.

евреевъ опредѣлилось „повелѣніемъ. Божіимъ“, т. е. указаніемъ шедшаго впереди изъ облачнаго столпа (Исх. XI, 34—8; Числ. IX, 15—23). Послѣдній предъ Синаемъ станъ Рефидимъ полагають или въ долину Фейранъ, отличающуюся плодородіемъ и обиліемъ воды, собирающихся въ ручеекъ, вытекающей изъ скалы (6), или въ долину Шейхъ, въ мѣстечкѣ Сувейра, гдѣ находится камень, называемый сдѣлицемъ Моисея.

2—3. Со стороны народа ссора съ Моисеемъ состояла въ обвиненіи его за изведение изъ Египта и подверженіе новому бѣдствію—смерти отъ жажды (3). Въ ея основѣ лежало сомнѣніе въ божественной помощи: народъ не былъ увѣренъ въ присутствіи въ своей средѣ Господа (ст. 7), второй разъ (XV, 24) дѣлалъ грѣховную попытку убѣдиться, поможетъ ли онъ Моисею или нѣтъ (ср. Пс. LXXVII, 18 и д.); въ виду этого ссора и являлась искушеніемъ Бога.

5. Съ чудодѣйственнымъ жезломъ (III, 30; VII, 20; XIV, 16) въ рукахъ Моисей выступаетъ предъ народомъ въ качествѣ чудотворца. Евреи повѣряютъ ему, какъ посланнику Божію (III, 31; XIV, 31), исчезнетъ намѣреніе убить его, а потому ему нѣтъ основаній бояться смерти: „пройди предъ народомъ“.

6. Присутствіе въ рукахъ Моисея чудодѣйственнаго жезла убѣждало народъ и его въ предстоящемъ совершеніи чуда, въ томъ же самомъ удостовѣряли Моисея слова: „вотъ Я стану предъ тобою“. Ты не будешь оставленъ Мною, Я буду самъ присутствовать и совершу чудо, какъ бы говорить Господь (Пс. LXXVII, 15—20; CIV, 41; CXIII, 8). „Въ Хоривѣ“, не на горѣ этого имени, такъ какъ въ данное время евреи не подошли еще и къ Синаю, а въ носящемъ данное имя горномъ хребтѣ. „Камень, изъ котораго потекла вода, какъ говорить ап. Павелъ, есть Христосъ (1 Кор. X, 4), для невѣрныхъ сухой и упорный, а какъ скоро кто приложитъ жезлъ вѣры, дѣлающійся удобопріемлемымъ для жаждущихъ и текущимъ внутрь приѣмлющихъ Его“ (Григорій Нисскій).

8. Амаликитяне, потомки Исава чрезъ сына его Елифаза (Быт. XXXVI, 12),—кочевой, живущій грабежемъ, народъ, занимали пространство между Идумеей и Синаемъ. Судя по свидѣтельству Втор. XXV, 19, они напали не на главные силы и массы народа, а на послѣдніе, утомившіеся въ пути и потому отставшіе, ряды.

9. Иисусъ, первоначально называемый Осией,—сынъ Навина изъ колѣна Ефремова (Числ. XIII, 8, 16). Только-что роптавшій, недовольный Моисеемъ народъ не могъ по

\* Искушеніе и укореніе.

10. И сдѣлалъ Иисусъ, какъ сказали ему Моисей, и (пошелъ) сразиться съ Амаликитянами; а Моисей и Ааронъ и Оръ вошли на вершину холма.

11. И когда Моисей поднималъ руки свои, одолѣвалъ Израиль, а когда опускалъ руки свои, одолѣвалъ Амаликъ;

12. но руки Моисеевы отяжелѣли, и тогда взяли камень и подложили подъ него, и онъ сѣлъ на немъ. Ааронъ же и Оръ поддерживали руки его, одинъ съ одной, а другой съ другой *сторонъ*. И были

руки его подняты до захожденія солнца.

13. И низложилъ Иисусъ Амалика и народъ его остриемъ меча.

14. И сказалъ Господь Моисею: напиши сіе для памяти въ книгу и внуши Иисусу, что Я совершенно изглажу память Амаликитянъ изъ поднебесной.

15. И устроилъ Моисей жертвенникъ (Господу) и нарекъ ему чмя: *Иегова Нисси* \*

16. Ибо, сказалъ онъ, рука на престолѣ Господа: брань у Господа противъ Амалика изъ рода въ родъ.

своему настроенію принять участіе въ битвѣ во всеяъ своемъ составѣ; для нея избираются лица отважныя, не потерявшія присутствія духа (ср. Суд. VII, 1 и д.). Общаніе встать съ железомъ Божиимъ, железомъ чудодѣйственнымъ (см. выше ст. 5), есть не что иное, какъ увѣреніе въ предстоящей побѣдѣ надъ врагами.

10. По мнѣнію Іосифа Флавія, упоминаемый въ настоящемъ случаѣ Оръ есть одно и то же лицо съ Оромъ, дѣломъ известнаго художника, строителя скиніи Веселіла и сыномъ Халева изъ колѣна Іудина (Исх. XXXI, 2; XXXV, 30; XXXVIII, 22; 1 Цар. II, 19, 30; IV, 1, 4; 2 Цар. I, 5). Іудейское преданіе, отмѣчаемое Іосифомъ Флавіемъ, называетъ его мужемъ сестры Моисеевой Маріамъ. Насколько справедлива и вѣрна еврейская традиція, сказать довольно трудно. Но она въ достаточной мѣрѣ объясняетъ тотъ фактъ, почему Моисей избираетъ въ данномъ случаѣ Ора: вмѣстѣ съ Аарономъ онъ— его ближайшій родственникъ.

11—12. „Не потому только,—говоритъ Іустинъ Философъ,—народъ одерживалъ побѣду, что Моисей молился, но и потому, что въ то время, какъ имя Іисуса было во главѣ битвы, самъ онъ, Моисей, дѣлалъ знаменіе креста“.

13. Различіе „амалика и народъ его“ не даетъ права разумѣть подъ амаликомъ предводителя амаликитянъ. Пораженъ былъ не весь народъ съ женами и дѣтьми, а только часть его, выступившая противъ евреевъ.

14. Израиль, какъ святіяя Господня, является неприкосновеннымъ; всѣхъ обижających его настигаетъ бѣдствіе (Исх. II, 3). Это общее правило примѣняется и къ амаликитянамъ (1 Цар. XV, 2, 3). Приказаніе объ истребленіи записывается для того, чтобы впоследствии не было забыто.

15—16. Израиль сражался подъ знаменіемъ Іеговы, которое держалъ въ своихъ рукахъ Моисей, отсюда и названіе жертвенника: „Іегова Нисси“. — Господь—знамя мое. Такой смыслъ уславливается выраженіемъ ст. 16: „ибо рука на знамени Іеговы“. Моисей объясняетъ названіе жертвенника: „Іегова—знамя мое“ тѣмъ, что рука его была на знамени Іеговы, держала послѣднее (слав.: „рукою тайною“, LXX: „ἐν χειρὶ κρυφαῖα“—о рукѣ Іеговы, поборовшей амалика).

\* Господь знамя мое.

## ГЛАВА 18-я.

1. И услышалъ Іоѳоръ, священникъ Мадиамскій, тесть Моисеевъ, о всемъ, что сдѣлалъ Богъ для Моисея и для Израиля, народа Своего, когда вывелъ Господь Израиля изъ Египта,

2. и взялъ Іоѳоръ, тесть Моисеевъ, Сепфору, жену Моисееву, предъ тѣмъ возвращенную,

3. и двухъ сыновъ ея, изъ которыхъ одному имя Гирсамъ, потому что говорилъ *Моисей*: я пришлецъ въ землѣ чужой;

4. а другому имя Еліезеръ, потому что (говорилъ онъ) Богъ отца моего былъ мнѣ помощникомъ и избавилъ меня отъ меча фараонова.

5. И пришелъ Іоѳоръ, тесть Моисея, съ сыновьями его и женою его къ Моисею въ пустыню, гдѣ онъ расположился станомъ у горы Божіей.

6. и далъ знать Моисею: я, тесть твой Іоѳоръ, иду къ тебѣ, и жена твоя, и два сына ея съ нею.

7. Моисей вышелъ на встрѣчу тестю своему, и поклонился (ему), и цѣловалъ его, и послѣ взаимнаго привѣтствія они вошли въ шатеръ.

8. И рассказалъ Моисей тестю своему о всемъ, что сдѣлалъ Господь съ фараономъ и со (всеми) Египтянами за Израиля, и о всѣхъ трудностяхъ, какія встрѣтили ихъ на пути, и какъ избавилъ ихъ Господь (изъ руки фараона и изъ руки Египтянъ).

9. Іоѳоръ радовался о всѣхъ благодѣяніяхъ, которыя Господь явилъ Израилю, когда избавилъ его изъ руки Египтянъ (и изъ руки фараона),

10. и сказалъ Іоѳоръ: благословенъ Господь, Который избавилъ васъ изъ руки Египтянъ и изъ руки фараоновой, Который избавилъ народъ сей изъ-подъ власти Египтянъ,

11. нынѣ узналъ я, что Господь великъ паче всѣхъ боговъ, въ томъ самомъ, чѣмъ они превозносились надъ *Израильтянами*.

12. И принесъ Іоѳоръ, тесть Моисеевъ, всесоженіе и жертвы Богу; и пришелъ Ааронъ и всѣ старшины Израилевы ѣсть хлѣба съ тестемъ Моисеевымъ предъ Богомъ.

13. На другой день сѣлъ Моисей судить народъ, и стоялъ народъ предъ Моисеемъ съ утра до вечера.

14. И видѣлъ (Іоѳоръ) тесть Моисеевъ все, что онъ дѣлаетъ съ народомъ, и сказалъ: что это такое дѣлаешь ты съ народомъ? для чего ты сидишь одинъ, а весь народъ стоитъ предъ тобою съ утра до вечера?

15. И сказалъ Моисей тестю своему: народъ приходитъ ко мнѣ просить суда у Бога;

16. когда случается у нихъ какое дѣло, они приходятъ ко мнѣ, и я

## XVIII.

1—27. Встрѣча Моисея съ Іоѳоромъ и устройство суда.

Описанное въ данной главѣ событіе относится къ болѣе позднему, чѣмъ пребываніе евреевъ въ Рефидимѣ, времени, и рассказъ о немъ долженъ быть помѣщенъ, по мнѣнію экзегетовъ, въ X гл. кн. Числъ между 10 и 11 ст. Справедливость подобнаго предположенія подтверждается слѣдующимъ. По словамъ 5 ст., событіе имѣло мѣсто у горы Божіей, т. е. Хорива (III, 1), но не въ Рефидимѣ; въ которомъ находятся въ данный

сужу между тѣмъ и другимъ и объявляю (имъ) уставы Божіи и законы Его.

17. Но тестъ Моисеевъ сказалъ ему: не хорошо это ты дѣлаешь:

18. ты измучишь и себя и народъ сей, который съ тобою, ибо слышомъ тяжело для тебя это дѣло: ты одинъ не можешь исправлять его;

19. итакъ послушай словъ моихъ; я дамъ тебѣ совѣтъ, и будетъ Богъ съ тобою: будь ты для народа посредникомъ предъ Богомъ и представляяй Богу дѣла (его);

20. научай ихъ уставамъ (Божіимъ) и законамъ (Его), указывай имъ путь (Его), по которому они должны идти, и дѣла, которые они должны дѣлать;

21. ты же усмотри (себѣ) изъ всего народа людей способныхъ, боющихся Бога, людей правдивыхъ, ненавидящихъ корысть, и поставь (ихъ) надъ нимъ тысяченачальниками, стона начальниками, пятидесяти начальниками и десяти начальниками (и письмоводителями);

22. пусть они судятъ народъ во

всякое время и о всякомъ важномъ дѣлѣ доносить тебѣ, а всѣ малыя дѣла судятъ сами: и будетъ тебѣ легче, и они понесутъ съ тобою *бремя*;

23. если ты сдѣлаешь это, и Богъ повелитъ тебѣ, то ты можешь устоять, и весь народъ сей будетъ отходить въ свое мѣсто съ миромъ.

24. И послушалъ Моисей словъ тестя своего и сдѣлалъ все, что онъ говорилъ (ему);

25. и выбралъ Моисей изъ всего Израиля способныхъ людей и поставилъ ихъ начальниками народа, тысяченачальниками, стона начальниками, пятидесяти начальниками и десяти начальниками (и письмоводителями).

26. и судили они народъ во всякое время; о (всѣхъ) дѣлахъ важныхъ доносили Моисею, а всѣ малыя дѣла судили сами.

27. И отпустилъ Моисей тестя своего, и онъ пошелъ въ землю свою.

## ГЛАВА 19-я.

1. Въ третій мѣсяцъ по исходѣ сыновъ Израиля изъ земли Египетской, въ самый день новолунія,

пришли они въ пустыню Синайскую.

моментъ еврея. Точнѣе, по указанію Втор. I, 6—19, избраніе Моисеемъ себѣ помощниковъ въ лицѣ тысяченачальниковъ и стона начальниковъ совершилось послѣ синайскаго законодательства, предъ удаленіемъ евреевъ отъ Хорива, на какое время падаетъ также возвращеніе Іоюора изъ еврейскаго стана въ свою землю (ст. 27, ср. Числ. X, 29). И такъ какъ рассказъ о путешествіи евреевъ отъ Синая начинается съ 11 ст. X гл. кн. Числ., то передъ нимъ и должно быть помѣщено описаніе событія XVIII гл. кн. Исходъ.

### XIX.

1—2. Прибытіе евреевъ въ пустыню Синайскую.—2—25. По внушенію Моисея израильскій народъ готовится ко принятію десятословія.

1. Прямого указанія на время прибытія евреевъ въ пустыню Синайскую вѣтъ ни въ данномъ мѣстѣ, ни въ параллельномъ ему Числ. X, 10. Но такъ какъ еврейское выраженіе „ходег“ (мѣсяцъ) употребляется въ значеніи „новомѣсячя“ (1 Цар. XX, 5;

2. И двинулись они изъ Рефидима, и пришли въ пустыню Синайскую, и расположились тамъ станомъ въ пустынь; и расположился тамъ Израиль станомъ противъ горы.

3. Моисей взошелъ къ Богу (на гору), и воззвалъ къ нему Господь съ горы, говоря: такъ скажи дому Иаковлеву и возвѣсти сынамъ Израилевымъ:

4. вы видѣли, что Я сдѣлалъ Егип-

тянамъ, и какъ Я носилъ васъ (какъ бы) на орлиныхъ крыльяхъ, и принесъ васъ къ Себѣ;

5. итакъ, если вы будете слушаться гласа Моего и соблюдать заветъ Мой, то будете Моимъ удѣломъ изъ всѣхъ народовъ, ибо Моя вся земля,

6. а вы будете у Меня царствомъ священниковъ и народомъ святымъ; вотъ слова, которыя ты скажешь сынамъ Израилевымъ.

4 Цар. IV, 23), то въ соединеніи съ числительнымъ „гашпелиши“ оно должно быть переведено: „въ третье новомѣсячіе“, т. е. въ первое число третьяго мѣсяца. Только при такомъ пониманіи становится понятною и дальнѣйшая фраза: „въ этотъ именно день“ („байом газзе“). Не будь точнаго опредѣленія времени прибытія ранѣе, она остается неясною. На первое число третьяго мѣсяца падаетъ прибытіе евреевъ къ Синаю и по иудейскому преданію, записанному въ Талмудѣ.

2. Гора Синай, противъ которой расположились станомъ евреи и на которой совершилось впоследствии законодательство, относится по болѣе распространенному христіанскому преданію къ юго-восточной группѣ горъ Синайскаго полуострова и отождествляется съ тою, у подножія которой находится монастырь св. Екатерины. Отождествленіе горы законодательства съ горою Сербаль, находящеюся вблизи города Фарана, не можетъ быть допущено потому, что она не видна на близкомъ разстояніи,—закрывается другимъ горамъ, а между тѣмъ, по свидѣтельству Вибліи, вершина горы законодательства была видна евреямъ, стоящимъ при ея подошвѣ (XX, 18; XIX, 17). Кромѣ того, окружающія Сербаль долины не велики, не отличаются ровностью, однимъ словомъ—не представляютъ мѣста, необходимаго для расположенія стана еврейскаго.

4. Рѣчь Господа направлена къ тому, чтобы побудить евреевъ дать добровольное соглашеніе на вступленіе съ Нимъ въ заветъ. Оно прежде всего вызывается ихъ религіознымъ опытомъ,—„вы видѣли“. Этотъ опытъ есть знаніе божественнаго правосудія по отношенію къ врагамъ,—„вы видѣли, что Я сдѣлалъ египтянамъ“, и милости къ нимъ самимъ. Всемогущею силою Божіею евреи избавлены отъ рабства и приведены въ безопасное мѣсто, мѣсто явленія и откровенія славы Іеговы (къ Себѣ). Эти прежнія милости, возбуждая въ народѣ ревность къ исполненію воли Божіей, должны служить для него залогомъ, ручательствомъ полученія новыхъ благодѣяній.

5. И дѣйствительно, послушаніе волѣ Божіей, проявляющееся въ исполненіи заключаемаго теперь завета, привлечетъ новую, чрезвычайную милость. Она выразится въ томъ, что евреи сдѣлаются „драгоценною собственностью Бога“ (евр. *segulla*, 1 Пар. XXIX, 3; греч. *λαδς παροβουλος*) среди всѣхъ народовъ земли. Послѣдніе—собственность Бога по творенію, израиль же—собственность Его по избранію и спасенію (Втор. IV, 20; VII, 6; IX, 20; XIV, 2, 21; Пс. CXXXIV, 4; Ис. XLI, 8). Этимъ драгоценнымъ удѣломъ онъ и останется подлѣ условіемъ соблюденія завета (Втор. XXVI, 18).

6. Драгоценную собственность Бога евреи составятъ потому, что, исполняя его заветъ, образуютъ царство священниковъ. Весь народъ будетъ находиться въ ближайшемъ общеніи съ Богомъ, какого удостоиваются лапа,—священники,—привавныя быть посредниками между Богомъ и остальными людьми (Лев. X, 3). Являясь священникомъ,—служителемъ Іеговы (Ис. LXI, 6), провозвѣстникомъ Его воли и спасенія, народъ будетъ дорогъ въ очахъ Божіихъ (Ис. XLII). Евреи будутъ не союзомъ, не собраніемъ священниковъ, а „царствомъ“, потому что имъ по праву должно будетъ принадлежать господственное, царское положеніе среди остальныхъ народовъ (Втор. XXVI, 19). Какъ царство священниковъ, евреи сдѣлаются „народомъ святымъ“,—чистымъ отъ грѣховъ, составляющимъ нарушеніе закона Божія (Лев. XI, 44—5; XX, 26; Втор. XIV, 2).

7. И пришелъ Моисей и созвалъ старѣйшинъ народа и предложилъ имъ всѣ сіи слова, которыя заповѣдалъ ему Господь.

8. И весь народъ отвѣчалъ единогласно, говоря: все, что сказала Господь, исполнимъ (и будемъ послушны). И донесъ Моисей слова народа Господу.

9. И сказалъ Господь Моисею: вотъ, Я приду къ тебѣ въ густомъ облакѣ, дабы слышалъ народъ, какъ Я буду говорить съ тобою, и повѣрилъ тебѣ навсегда. И Моисей объявилъ слова народа Господу.

10. И сказалъ Господь Моисею: поиди къ народу, (объяви) и освяти его сегодня и завтра; пусть вымоютъ одежды свои,

11. чтобъ быть готовыми къ третьему дню: ибо въ третій день сой-

детъ Господь предъ глазами всего народа на гору Синай;

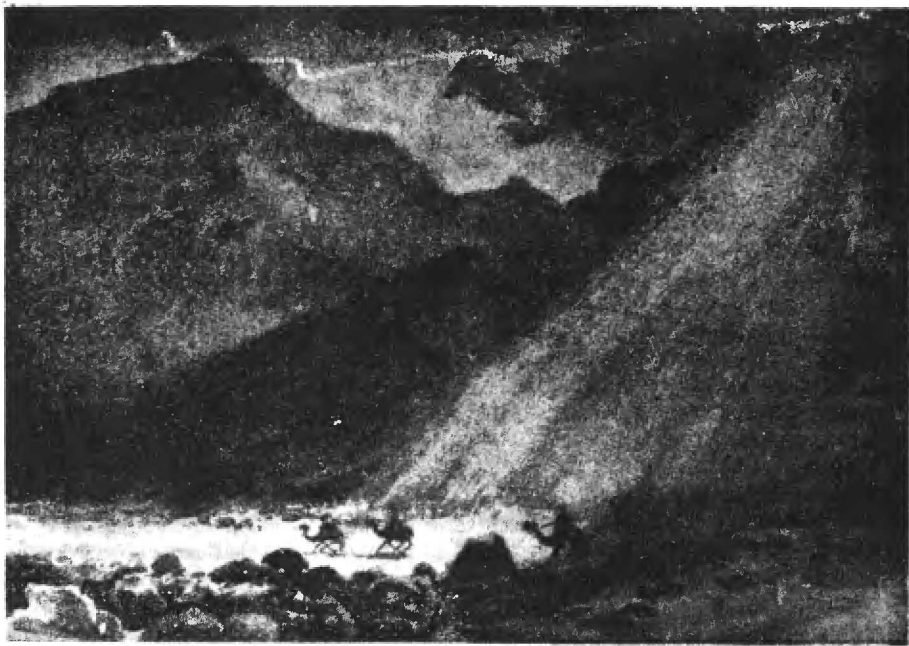
12. и проведи для народа черту со всѣхъ сторонъ и скажи: берегитесь восходить на гору и прикасаться къ подошвѣ ея: всякій, кто прикоснется къ горѣ, предавъ будетъ смерти;

13. рука да не прикоснется къ нему, а пусть побьютъ его камнями, или застрѣлятъ стрѣлою; скотъ ли тѣ, или человѣкъ, да неостанется въ живыхъ; во время протяжнаго трубнаго звука, (когда облако отойдетъ отъ горы,) могутъ они взойти на гору.

14. И сошелъ Моисей съ горы къ народу и освятилъ народъ, и они вымыли одежду свою.

15. И сказалъ народу: будьте готовы къ третьему дню; не прикасайтесь къ женамъ.

9. Данное народомъ согласіе на исполненіе завета (ст. 8) невысказано безъ вѣры въ его божественный авторитетъ, а эта послѣдняя безъ вѣры въ Моисея,—посредника



Гора Синай. Исх. XIX.

при заключеніи завета,—какъ посланника Божія, вѣстника божественной воли. За такового евреи примутъ его, услышавъ голосъ къ нему Іеговы изъ облака: Моисей принеситъ народу откровеніе.

10—13. Приготовленіе къ предстоящему законодательству чрезъ омовеніе указы-

16. На третій день, при наступленіи утра, были громы и молніи, и густое облако надъ горою (Синайскою) и трубный звукъ весьма сильный; и вострепеталъ весь народъ, бывшій въ станѣ.

17. И вывелъ Моисей народъ изъ стана въ срѣтеніе Богу, и стали у подошвы горы.

18. Гора же Синай вся дымилась отъ того, что Господь сошелъ на нее въ огнѣ; и восходилъ отъ нея дымъ, какъ дымъ изъ печи, и вся гора сильно колебалась;

19. и звукъ трубный становился сильнѣе и сильнѣе. Моисей говорилъ, и Богъ отвѣчалъ ему голосомъ.

20. И сошелъ Господь на гору Синай, на вершину горы, и призвалъ Господь Моисея на вершину горы, и взошелъ Моисей.

21. И сказалъ Господь Моисею: сойди и подтверди народу, чтобы онъ не порывался къ Господу видѣть *Его*, и чтобы не пали многіе изъ него;

22. священники же, приближающіеся къ Господу (Богу), должны освятить себя, чтобы не поразилъ ихъ Господь.

23. И сказалъ Моисей Господу: не можетъ народъ взойти на гору Синай; потому что Ты предостерегъ насъ, сказавъ: проведи черту вокругъ горы и освяти ее.

24. И Господь сказалъ ему: пойди, сойди, потомъ взойди ты и съ тобою Ааронъ; а священники и народъ да не порываются восходить къ Господу чтобы (Господь) не поразилъ ихъ.

25. И сошелъ Моисей къ народу и пересказалъ ему.

ваецъ на него, какъ на событіе, выдѣляющееся изъ ряда обыденныхъ. Даже самая гора отдѣляется (освящается—ст. 23) отъ остальной мѣстности. Переступившій черту убивается издали, такъ какъ въ противномъ случаѣ и убивающему пришлось бы переступить ее, т. е. нарушить запрещеніе. По греческому чтенію ст. 13 народъ могъ подняться на гору послѣ богоявленія.

17. Появленіе облака служило для Моисея указаніемъ на начало богоявленія (ст. 9); во время его должны присутствовать и евреи (9), а потому теперь они и подводятся Моисеемъ къ горѣ.

18. Огонь, въ которомъ снишелъ на Синай Господь и который горѣлъ до самыхъ небесъ (Вт. IV, 11), служилъ символомъ Его божественной славы (Вт. V, 20—1). Ея проявленіе не выдерживаетъ даже неодушевленная природа, — „вся гора сильно колебалась“ (ср. Пс. LXVII, 8—9; СХІІІ, 7).

19. Судя по дальнѣйшему, вопросы Моисея были направлены къ тому, чтобы узвать предстоящія распоряженія Господа.

20. Первымъ изъ нихъ является призваніе Моисея на вершину горы, которая является тѣмъ мѣстомъ, на которое сошелъ Господь.

21. Повтореніе прежняго повелѣнія едва ли не было вызвано тѣмъ, что народъ считалъ его обязательнымъ только для двухъ истекшихъ дней и необязательнымъ для дальнѣйшихъ. Нарушеніе его могло произойти и отъ необычайности совершавшагося, которая могла одолѣть долгъ послушанія, чувство страха, — вызвать желаніе посмотреть.

22—24. Въ силу своей грѣховности народъ не можетъ находиться въ непосредственномъ общеніи съ Богомъ, въ знакъ чего онъ и не переступаетъ черты, отдѣляющей его отъ мѣста присутствія Господа. Въ томъ же положеніи оказываются и священники, совершители жертвъ. Ихъ священство основывается на правѣ естественномъ, правѣ старшинства въ родѣ, но не на божественномъ избраніи и приближеніи (Лев. X, 3; Числ. XVI, 5). Они не могутъ взойти на гору, — быть посредниками при заключеніи завѣта между Богомъ и людьми, такъ какъ не получили отъ Бога правъ на подобное посредство. Отдѣльное упоминаніе о священникахъ уместно въ данномъ случаѣ потому, что они, считая себя стоящими выше остального народа, могли думать, что на нихъ не простирается обязательное для всѣхъ запрещеніе „порываться къ *Иеговѣ*“.



## ГЛАВА 20-я.

1. И изрекъ Богъ (къ Моисею) всё слова сии, говоря:

2. Я Господь, Богъ твой, Который вывелъ тебя изъ земли Египетской, изъ дома рабства;

3. да не будетъ у тебя другихъ боговъ предъ лицомъ Моимъ.

4. Не дѣлай себѣ кумира и ни какого изображенія тогдѣ, что на

небѣ вверху, и что на землѣ внизу и что въ водѣ ниже земли;

5. не поклоняйся имъ и не служи имъ, ибо Я Господь, Богъ твой, Богъ ревнитель, наказывающій дѣтей за вину отцовъ до третьяго и четвертаго рода, ненавидящихъ Меня,

6. и творящій милость до тысячи родовъ любящимъ Меня и соблюдающимъ заповѣди Мои.

## XX.

## Синайскоѣ законодательство.

1. Судя по 19 ст. данной главы, равно Втор. IV, 36; V, 4, „всѣ слова сии“, т. е. десятословіе (Втор. IV, 13; X, 4), были изречены Господомъ непосредственно самому народу. Въ виду этого свидѣтельство Втор. V, 5, должно быть понимаемо въ томъ смыслѣ, что посредникомъ между Богомъ и народомъ въ дѣлѣ передачи Его велѣній Моисей явился позднѣе (ср. ст. 19). Въ данное время онъ, сойдя съ горы (XIX, 25), находится вмѣстѣ со всѣмъ народомъ у ея подошвы, не восходитъ на вершину (ст. 21—22). Служеніе ангеловъ, о которомъ говоритъ архидиаконъ Стефанъ (Дѣян. VII, 53), возвѣщеніе слова (т. е. закона) чрезъ ангеловъ, о которомъ упоминаетъ ап. Павелъ (Евр. II, 2), и преподаваніе закона чрезъ ангеловъ (Гал. III, 19) указываютъ не на то, что Богъ изрекалъ заповѣди чрезъ ангеловъ, но или на то, что Иегова-законодатель сошелъ на Синай съ сонмомъ ангеловъ (Вт. XXXIII, 2), присутствовавшихъ при изреченіи заповѣдей, или на то, что законъ ветхозавѣтный, взятый во всей совокупности его предписаній, а не въ смыслѣ одного десятословія, былъ данъ народу еврейскому чрезъ многихъ провозвѣстниковъ („ангеловъ“) божественнаго откровения.

2—3. Я Иегова, Богъ откровенія, завѣта, проявившій Себя истиннымъ Богомъ въ цѣломъ рядѣ казней и фактѣ изведенія народа изъ Египта (Вт. IV, 32—5), долженъ быть твоимъ „Элогимомъ“—предметомъ твоего почитанія. „Иегова есть Богъ, нѣтъ другого, кромѣ Его“ (Вт. IV, 4, 35; VI, 4). Поэтому съ вѣрою въ Него несомнѣнимо почитаніе другихъ боговъ,—оно исключается ею: „да не будетъ у тебя другихъ боговъ предъ лицомъ Моимъ“, при Мнѣ, вмѣстѣ со Мною (Втор. V, 7; 4 Цар. XVII, 35).

4—6. Запрещающее служеніе языческимъ богамъ, первая заповѣдь запрещаетъ поклоненіе и ихъ изображенія, отъ которыхъ они неотдѣлимы. Языческіе боги имѣютъ характеръ чувственный,—безъ внѣшнихъ формъ, идоловъ они и немислимы. Въ виду этого особое запрещеніе изображеній языческихъ боговъ представляется уже излишнимъ. Слѣдовательно, во второй заповѣди предметомъ запрещенія является не дѣланіе изображеній другихъ боговъ, а созданіе изображеній Бога откровенія, Иеговы. Побужденіемъ къ такому запрещенію могло служить то обстоятельство, что свойственная чловѣку потребность нагляднаго представленія о Богѣ невидимомъ (Втор. IV, 15) могла привести къ изображенію Его въ чувственныхъ, видимыхъ формахъ и къ обоготворенію этихъ послѣднихъ—идолопоклонству. Иегова не долженъ быть представляемъ въ видѣ кумира, изваянія (евр. „песел“; Втор. IV, 16) и подъ другими формами, образами („всякое подобіе“; евр. „векол. темуна“, темуна—образъ, обликъ (Вт. IV, 15; Іов. IV, 16; Пс. XVI, 15). являющимися воспроизведеніемъ свѣтилъ небесныхъ („на небѣ вверху“), людей, скота,

7. Не произноси имени Господа, Бога твоего, напрасно, ибо Господь не оставитъ безъ наказанія того, кто произноситъ имя Его напрасно.

8. Помни день субботній, чтобы святить его;

9. шесть дней работай и дѣлай (въ нихъ) всякія дѣла твои,

10. а день седьмой—суббота Господу, Богу твоему: не дѣлай въ оный ни какого дѣла ни ты, ни

сынъ твой, ни дочь твоя, ни рабъ твой, ни рабыня твоя, ни (воль твой, ни осель твой, ни всякій) скотъ твой, ни пришлецъ, который въ жилищахъ твоихъ;

11. ибо въ шесть дней создалъ Господь небо и землю, море и все, что въ нихъ, а въ день седьмый почилъ; посему благословилъ Господь день субботній и освятилъ его.

птицы, гада („на землѣ внизу“) и рыбъ („въ водѣ ниже земли“,—Втор. IV, 16—19). Запрещеніе дѣлать изображенія Іеговы основано на томъ, что Онъ невидимъ (Вт. IV, 15), запрещеніе же поклоняться и служить имъ (5 ст.) мотивируется тѣмъ, что Іегова есть Богъ-ревнитель (Втор. IV, 24; VI, 15; I. Нав. XXIV, 19), т. е. ревностно оберегающій Ему одному принадлежащія права на поклоненіе со стороны людей и не допускающій, чтобы свойственныя Ему слава и прославленіе воздавались идоламъ (Ис. XLII, 8; XLVIII, 11). Побужденіемъ для евреевъ избѣгать поклоненія идоламъ является вытекающая изъ свойствъ Бога-„ревнителя“ неизбежность наказанія ослушниковъ Его воли и милости къ вѣрнымъ Ему (XXXIV, 7; Числ. XIV, 18; Ис. XIV, 21). Іегова наказываетъ дѣтей за вину отцовъ, не безвинныхъ дѣтей за преступленія предковъ, что несогласно съ Втор. XXIV, 16; Іер. XXXI, 30; Іезек. XVIII, 1—32, а тѣхъ дѣтей, собственная преступность которыхъ („ненавидящихъ Меня“) коренится въ виновности ихъ отцовъ.

7. Вѣра въ Іегову-Элогима, существо, вызывающее чувство почтенія, страха (Быт. XXXI, 42), предполагаетъ почтеніе, благоговѣйное отношеніе и къ Его имени. Этого послѣдняго и требуетъ третья заповѣдь, запрещающія профанированіе—безцѣльное, напрасное употребленіе божественнаго имени („напрасно“—евр. „шава“,—см. Іер. II, 30; IV, 30; VI, 29).

8—11. Предписаніе о субботѣ было уже извѣстно народу еврейскому (Быт. II, 3; Исх. XVI, 23 и др.), поэтому оно только напоминаетъ: „помни день субботній“, а не объявляется въ качествѣ новаго закона. Израиль долженъ помнить объ освященіи субботы (XXXI, 13—14; Лев. XIX, 3, 30; XXVI, 2; Втор. V, 12), т. е. о выдѣленіи (ср. XVI, 2, 12; 1 Цар. XXI, 5—6) ея изъ ряда другихъ недѣльныхъ дней. Это выдѣленіе выражается въ томъ, что шесть изъ нихъ посвящаются работѣ разнаго рода (XXXI, 15; XXXIV, 21; Лев. XXIII, 3), а седьмой Господу. Шесть первыхъ дней— время заботы о земныхъ нуждахъ, въ седьмой же еврей долженъ освободиться отъ погруженія въ житейскіе интересы, отрѣшиться отъ привязанности къ землѣ. Средствомъ къ этому является прекращеніе всякаго дѣла (Лев. XXIII, 3)—собиранія манны (XVI, 26), приготовленія пищи въ варевомъ и печеномъ видѣ (XVI, 23), сѣянія и жатвы (XXXIV, 21), возжиганія огня (XXXV, 3), собиранія дровъ (Числ. XV, 32), ношенія тяжестей (Іер. XVII, 21), торговли (Ам. VIII, 5), работы въ точилахъ, перевозки сноповъ и товаровъ (Неем. XIII, 15). Работа запрещается не только самому еврею съ семействомъ, но даже рабу, пришельцу и скоту. Въ противномъ случаѣ, т. е. при работѣ раба, хозяинъ-еврей невольно бы переносился мыслью къ его труду, не отрѣшился бы, слѣдовательно, отъ заботъ о земномъ. Основаніемъ для субботняго покоя служитъ освященіе субботы самимъ Богомъ (ст. 11): священное не можетъ быть включено человѣкомъ въ кругъ явленій житейскаго обихода (XXXI, 31—2; Числ. XXVII, 28—29). По указанію Втор. V, 15, суббота празднуется въ воспоминаніе исхода изъ Египта. Освобожденіе отъ работы было вѣстѣ и избраніемъ евреямъ въ народъ Божій, теократической, положило начало ему. По идеѣ же теократіи израиль долженъ служить Іеговѣ. Празднованіе субботы—посвященіе ея Богу и служило прямымъ выраженіемъ этой основной идеи ветхозавѣтной теократіи, идеѣ избранія евреямъ въ народъ Божій и вытекающаго отсюда служенія Іеговѣ.

12. Почитай отца твоего и мать твою; (чтобы тебѣ было хорошо и) чтобы продлились дни твои на землѣ, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ.

13. Не убивай.

14. Не прелюбодѣйствуй.

15. Не кради.

16. Не произноси ложнаго свидѣтельства на ближняго твоего.

17. Не желай дома ближняго твоего; не желай жены ближняго твоего, (ни поля его,) ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, (ни всякаго скота его,) ничего, что у ближняго твоего.

12. Почитаніе отца и матери, повиновеніе имъ дѣтей является источникомъ благоденствія и долгоденствія отдѣльныхъ лицъ (Прит. XX, 20), цѣлыхъ поколѣній (Іер. XXXV, 18—19; Пр. I. Сир. III, 6—9) и всего народа. Крѣпкія своею нравственною связью, вѣрностью завітѣмъ отцовъ, отдѣльные семьи не распадаются и сами (ср. Еккл. IV, 9—12) и создаютъ прочное, долговѣчное общество; разстройство, распаденіе семьи—признакъ близкой гибели цѣлаго народа (Мих. VII, 6 и д.). Въ виду подобнаго значенія семьи, какъ основы всей гражданской жизни, Моисей и начинаетъ опредѣленіе, урегулированіе взаимныхъ, общественныхъ отношеній пятою заповѣдью: прочная семья—залогъ прочнаго общества. Выраженіе: „да благо ти будетъ“, отсутствующее въ еврейскомъ чтеніи ст. 12, но встрѣчающееся при повтореніи данной заповѣди во Второзаконіи (V, 16), имѣется налицо въ томъ и другогъ мѣстѣ по тексту LXX.

13. Шестая заповѣдь охраняетъ право человѣка на жизнь. Виновникомъ жизни каждаго человѣка является Богъ (Іов. X, 10—12), а потому и отнять ее можетъ только Онъ одинъ.

14. Подъ прелюбодѣяніемъ разумѣется грѣхъ мужчины съ чужою женою, замуженю женщиною (Лев. XX, 10; Пр. VI, 32; Іер. XXIX, 23), и даже невѣсты съ постороннимъ мужчиною (Ос. IV, 13). Оно разсматривается какъ нарушеніе брачнаго союза, почему и идолопоклонство народа еврейскаго, измѣна завітѣ съ Богомъ, который представляется подъ образомъ союза мужа съ женою (Іер. III, 1; Ос. II, 4, 13), называется прелюбодѣяніемъ (Ос. II, 4). И такъ какъ брачный союзъ является божественнымъ установленіемъ, то уже въ патриархальный періодъ прелюбодѣяніе считается великимъ зломъ, грѣхомъ предъ Господомъ (XXXIX, 9).

15. Восьмая заповѣдь охраняетъ собственность ближняго. Собственность добывается посредствомъ труда, труда тяжелаго (Быт. III, 19), который въ силу этого цѣнится и уважается самымъ трудящимся. Но всякій цѣнящій свой трудъ долженъ цѣнить и трудъ ближняго (см. толкованіе XXII гл.), а потому и не наносить ущерба его собственности.

16. Требованіе восьмой заповѣди расширяется въ девятой. Въ то время какъ первая запрещаетъ нанесеніе вреда лишь собственности ближняго, вторая имѣетъ въ виду вредъ, причиняемый жизни, чести и т. п. ближняго, какъ ложнымъ по азавіемъ предъ судьей (Вт. XIX, 18), такъ и клеветой (XXI, 1; Ис. XIV, 2—3; XLIX, 20; Сир. VII, 12—13).

17. Отъ запрещенія худыхъ дѣлъ и словъ заковъ переходитъ въ десятой заповѣди къ запрещенію худыхъ желаній и помышленій, составляющихъ источникъ худыхъ дѣлъ. Въ порядкѣ перечисленія предметовъ, на которые воспрещено обращать худыя желанія и помышленія, есть разница между еврейскимъ текстомъ кн. Исхода и Второзаконія (V, 18). Въ первой редакціи заповѣдь начинается такъ: „не желай дома ближняго твоего“, а во второй: „не желай жены искреннаго твоего“, а потомъ: „не желай дома ближняго“. Какая редакція вѣрнѣе, сказать трудно. Но если чтеніе одной и той же заповѣди перенимается въ разныхъ книгахъ, то это указываетъ на то, что переставленныя слова составляють одну заповѣдь, а не двѣ, чего держится лютеране и р-католики. По ихъ взгляду, девятуя заповѣдь составляютъ слова: „не желай жены искреннаго твоего“, а десятую—остальныя. Перенесеніе словъ изъ одной заповѣди въ другую немислимо, а переставка въ одной и той же возможна. Подъ „домою“, пожеланіе котораго запрещается, всего естественнѣе разумѣть домъ не только въ смыслѣ жилища,

18. Весь народъ видѣлъ грома и пламя, и звукъ трубный и гору дымящуюся; и увидѣвъ *то*, (весь) народъ отступилъ и сталъ вдали.

19. И сказали Моисею: говори ты съ нами, и мы будемъ слушать, но чтобы не говорилъ съ нами Богъ, дабы намъ не умереть.

20. И сказалъ Моисей народу: не бойтесь; Богъ (къ вамъ) пришелъ, чтобы испытать васъ и чтобы страхъ Его былъ предъ лицомъ вашимъ, дабы вы не грѣшили.

21. И стоялъ (весь) народъ вдали, а Моисей вступилъ во мракъ, гдѣ Богъ.

22. И сказалъ Господь Моисею: такъ скажи (дому Иаковлеву и возвѣсти) сынамъ Израилевымъ: вы

видѣли, какъ Я съ неба говорилъ вамъ;

23. не дѣлайте предо Мною боговъ серебряныхъ, или боговъ золотыхъ, не дѣлайте себѣ:

24. сдѣлай Мнѣ жертвенникъ изъ земли и приноси на немъ всеожженія твои и мирныя жертвы твои, овецъ твоихъ и воловъ твоихъ; на всякомъ мѣстѣ, гдѣ Я положу память имени Моего, Я приду къ тебѣ и благословлю тебя;

25. если же будешь дѣлать Мнѣ жертвенникъ изъ камней, то не сооружи его изъ тесаныхъ, ибо какъ скоро наложишь на нихъ тесло твое, то осквернишь ихъ;

26. и не всходи по ступенямъ къ жертвеннику Моему, дабы не открылась при немъ нагота твоя.

но въ смыслѣ семьи п всѣхъ стяжаній домохозяина, которыя затѣмъ и перечисляются отдѣльно, въ разъясненіе общаго понятія: „домъ“.

18—19. Боязнь быть сожженными огнемъ (Вт. V, 22; XVIII, 16) заставляетъ евреевъ отступить отъ Синая. При возникшей вслѣдствіе этого невозможности лично слышать голосъ Іеговы народъ проситъ Моисея быть посредникомъ между нимъ и Богомъ. Ущерба отъ этого, какъ бы говорятъ евреи, не произойдетъ никакого: выслушавъ повелѣнія Іеговы изъ устъ Моисея, они исполняютъ ихъ (Вт. V, 24), какъ будто слышали непосредственно отъ самого Бога.

20. Вызывающія чувство страха явленія имѣютъ своею цѣлью не смерть народа, но запечатлѣніе въ его памяти совершающагося законодательства, чтобы воспоминаніе о немъ удерживало впослѣдствіи евреевъ отъ нарушенія заповѣдей. Страхъ, вызываемый видомъ грознаго явленія и поддерживаемый воспоминаніемъ о немъ, проникнетъ все существо народа и оградитъ отъ покушенія нарушать завѣтъ.

21. Такъ какъ не было побужденій ослабить чувство страха повелѣніемъ подойти къ горѣ, то народъ и остался вдали отъ нея.

22—26. Съ даннаго стиха начинается изложеніе законовъ, возвѣщенныхъ на Синаѣ одному Моисею и имъ переданныхъ впослѣдствіи всему народу. Къ этимъ законамъ и относятся слова Втор. V, 5. Первымъ изъ такихъ постановленій является постановленіе о мѣстѣ совершенія благослуженія—жертвенникѣ. Такъ какъ жертвенникъ навѣщается для Бога (ст. 24—25), то онъ долженъ быть сооруженъ въ духѣ истиннаго богопочтанія, не долженъ носить и слѣдовъ язычества. И прежде всего на немъ или при немъ не могутъ находиться статуи,—золотые и серебряные идолы, несогласные съ вѣрою въ единого истиннаго Бога. Въ виду этого и повторяется вторая заповѣдь, съ указаніемъ основанія для запрещенія дѣлать кумиры: невидимость Бога,—„говорилъ съ неба“ (Втор. IV, 36; Неем. IX, 13). Такъ какъ дѣлѣ еврей, подражая язычникамъ, могли дѣлать на камняхъ жертвенника изображенія и кланяться имъ (Лев. XXVI, 1; Исх. LXV, 3), то во избѣжаніе этого законъ требуетъ, чтобы жертвенникъ былъ сдѣланъ изъ земли, а если изъ камней, то непременно изъ нетесаныхъ (Втор. XXVII, 5 и д.; I. Нав. VIII, 31; 3 Цар. XVIII, 32; 1 Макк. IV, 47), такъ какъ на нихъ труднѣе вырѣзать то или другое изображеніе. Въ виду временнаго отсутствія одного определеннаго мѣста для совершенія богослуженія (Втор. XII, 5, 11, 21; XIV, 23; XVI, 6, 11) жертвенникъ можетъ быть сооружаемъ тамъ, гдѣ „Господь положить память имени Своего“ (24), т. е. тамъ, гдѣ Онъ проявитъ Свое присутствіе (3 Цар. IX, 3,—по поселеніи ев-

## ГЛАВА 21-я.

1. И вотъ законы, которые ты объ- явишь имъ:

2. если купишь раба Еврея, пусть онъ работаетъ (тебѣ) шесть лѣтъ, а въ седьмой (годъ) пусть выйдетъ на волю даромъ;

3. если онъ пришелъ одинъ, пусть одинъ и выйдетъ; а если онъ жена- тый, пусть выйдетъ съ нимъ и же- на его;

4. если же господинъ его далъ ему жену и она родила ему сыновъ,

или дочерей, то жена и дѣти ея пусть останутся у господина ея, а онъ выйдетъ одинъ;

5. но если рабъ скажетъ: люблю господина моего, жену мою и дѣтей моихъ, не пойду на волю,—

6. то пусть господинъ его при- ведетъ его предъ боговъ\* и поста- вить его къ двери, или къ косяку, и проколетъ ему господинъ его ухо шиломъ, и онъ останется рабомъ его вѣчно.

реешъ въ Хаваавѣ получая полную силу законъ Второзаконія объ единствѣ мѣста бого- служенія, дит. м.). Только тогда будетъ угодно Богу приносить на жертвенникъ жертва. И, наконецъ, какъ жертва покрываетъ грѣхи человѣка, такъ должна быть скрываемая и нагота, напоминающая о грѣхѣ: при жертвенникѣ не должно быть ступеней, восхо- жденіе по которымъ способствуетъ открытію наготы.

## XXI.

1—11. Законы о рабахъ и рабыняхъ.—12—32. Законы, разъясняющія заповѣди: „не убій“ и 33—36. „не укради“.

2. По закону въ рабы могъ быть покушаемъ обѣднѣвшій еврей за неуплату долга (Лев. XXV, 39), а также воръ, оказавшійся не въ состояніи уплатить за похищенное (Исх. XXII, 3). Шестилѣтній срокъ рабства (Втор. XV, 12, 18; Иер. XXXIV, 14) назна- чается въ соответствіе заповѣди о шести дняхъ работы и покоѣ седьмого дня. Годъ освобожденія раба седьмой не есть седьмой юбилейный, а седьмой отъ начала рабства каждаго отдѣльнаго раба. Если бы онъ былъ седьмымъ юбилейнымъ, то рабу пришлось бы служить не шесть лѣтъ, а столько времени, сколько оставалось до него съ момента поступленія въ рабство, въ нѣкоторыхъ случаяхъ мѣсяць, даже меньше. И дѣйствительно законъ прямо указываетъ, что въ седьмой юбилейный годъ рабы находятся при своихъ господахъ, не получаютъ свободы (Лев. XXV, 4—6). По окончаніи шестилѣтней службы рабъ отпущался на волю не только „даромъ“, безъ выкупа, такъ какъ за это время онъ заработалъ двойную плату наемника (Втор. XV, 18), но и получалъ отъ хозяина все необходимое для обзаведенія собственнымъ хозяйствомъ: отъ стада, отъ гумна и точила (Втор. XV, 14).

3—4. Въ первомъ случаѣ (ст. 3) жена разсматривается какъ собственность мужа-раба, а потому съ нею, своею собственностью, онъ и уходилъ на волю. Во второмъ (ст. 4) она — собственность господина, въ силу чего при освобожденіи своего мужа остается съ дѣтьми въ домъ хозяйна.

5—6. Еврей, женившійся въ состояніи рабства на рабынѣ своего господина и потому не имѣющій права освободиться въ седьмой годъ со всею своею семьею, изъ-за любви къ женѣ и дѣтямъ можетъ остаться рабомъ навѣки, т. е. до пятидесятаго юбилейнаго года (Лев. XXV, 39 — 41). Для указанія на свое добровольное закрѣпощеніе, чѣмъ

\* Т. е. предъ судей. Псал. 81, 1, 2, 6.

7. Если кто продасть дочь свою въ рабыни, то она не можетъ выйти, какъ выходить рабы;

8. если она не угодна господину своему и онъ не обручить ея, пусть позволить выкупить ея; а чужому народу продать ея (господинъ) не властенъ, когда самъ пренебрегъ ея;

9. если онъ обручить ея сыну своему, пусть поступить съ нею по праву дочерей;

10. если же другую возьметъ за него, то она должна лишаться пищи, одежды и супружескаго сожитія;

11. а если онъ сихъ трехъ вещей

не сдѣлаетъ для нея, пусть она отойдетъ даромъ, безъ выкупа.

12. Кто ударить человѣка, такъ-что онъ умретъ, да будетъ преданъ смерти;

13. но если кто не злоумышлялъ, а Богъ попустилъ ему попастьъ подъ руки его, то Я назначу у тебя мѣсто, куда убѣжать (убійцѣ);

14. а если кто съ намѣреніемъ умертвить ближняго коварно (и приобѣжить къ жертвеннику), то и отъ жертвенника Моего бери его на смерть.

устраются могущіе возникнуть въ послѣдствіи недоразумѣнія, онъ приводится къ судьямъ (евр. *elohim*—существо, предметъ вызывающій чувство почтенія, уваженія, страха, означая судей,—Пс. LXXXI, 6), которые и становятся свидѣтелями даннаго имъ обязательства. Другое дѣйствіе, также устраняющее возможность разныхъ злоупотребленій, состояло въ прокалываніи уха раба шиломъ у косяка или дверей того дома, въ которомъ онъ пожелалъ служить (Втор. XV, 16—17). Рабъ какъ бы прикрѣплялся къ дому своего господина.

7. Какъ видно изъ Втор. XV, 17 и Иерем. XXXIV, 9—11, 16, рабыни-еврейки освобождались на тѣхъ же началахъ, что и рабы еврей. Поэтому общее правило: „рабыня не можетъ выйти, какъ выходить рабы“, имѣть въ виду не просто рабынь, но рабынь-наложницъ.

8. Когда еврейка, купленная въ качествѣ наложницы и сдѣлавшаяся таковою, въ послѣдствіи будетъ отвергнута господиномъ, то онъ, какъ виновный въ ея безчестіи, долженъ помочь ей выкупиться, уступить ея дешевле тому, кто пожелаетъ ея купить, только не язычнику, бракъ съ которымъ запрещенъ (Втор. VII, 3).

9. Отдавъ еврейку-рабыню въ наложницы сыну, господинъ долженъ разсматривать ее не какъ рабу, а какъ дочь.

10. При существованіи другихъ наложницъ, появившихся позднѣе, она не лишается правъ жены и средствъ къ существованію.

11. Если хозяинъ дома не позволитъ отвергнутой имъ наложницѣ выкупиться, не будетъ разсматривать ея, наложницу сына, въ качествѣ дочери и при существованіи у сына другихъ наложницъ лишитъ ее сожителства съ нимъ, то при несоблюденіи этихъ трехъ условій она получаетъ право уйти отъ него безъ выкупа.

12—32. Законы, разъясняющіе заповѣдь—„не убій“: убійство сознательное и ненамѣренное; различные случаи убійчія. какъ нанесенія вреда жизни ближняго.

12. Сознательное убійство во всѣхъ его видахъ (Числ. XXXV, 16—21), будетъ ли оно совершенно евреемъ, или же пришельцемъ (Лев. XXIV, 22), наказывается по общему праву кровавой мести смертью: „мститель за кровь самъ можетъ умертвить убійцу, лишь только встрѣтитъ его“ (Числ. XXXV, 19, 21).

13. Примѣняемое въ случаяхъ сознательнаго убійства, право кровавой мести не имѣетъ мѣста при убійствѣ ненамѣренномъ, заранѣе необдуманномъ (Числ. XXXV, 22—3; Втор. XIX, 4—5; 1 Цар. XXIV, 18). Невольный убійца не подлежитъ осужденію на смерть (Втор. XIX, 6), и само общество должно спасти его отъ руки мстителя за кровь (Числ. XXXV, 25), предоставивъ право убѣжать въ мѣсто, „назначенное Богомъ“, въ одинъ изъ городовъ убѣжища (Числ. XXXV, 11 и д.). Заковъ о невольныхъ убійцахъ, ограниченная право кровавой мести, смягчалъ грубость нравовъ.

14. Коварный, сознательный убійца, лишенный права скрыться въ одномъ изъ городовъ убѣжища (Втор. XIX, 11—12), не можетъ спастись отъ смерти и у жертвен-

15. Кто ударить отца своего, или свою мать, того должно предать смерти.

16. Кто украдетъ челоуѣка (изъ сыновъ Израилевыхъ) и (поработивъ его) продастъ его, или найдетъ онъ въ рукахъ у него, то должно предать его смерти.

17. Кто злословить отца своего, или свою мать, того должно предать смерти.

18. Когда ссорятся (двое), и одинъ челоуѣкъ ударить другаго камнемъ, или кулакомъ, и тотъ не умретъ, но сляжетъ въ постель,

19. то, если онъ встанетъ и будетъ выходить изъ дома съ помощью палки, ударившій (его) не будетъ повиненъ *смерти*; только пусть заплатитъ за остановку въ его работѣ и дастъ на лѣченіе его.

20. А если кто ударить раба своего, или служанку свою палкою, и они умрутъ подъ рукою его, то онъ долженъ быть наказанъ;

21. но если они день или два дня переживутъ, то не должно наказывать его, ибо это его серебро.

22. Когда дерутся люди, и ударятъ беременную женщину, и она выкинетъ, но не будетъ *другаго* вреда, то взять съ виновнаго пеню, какую наложить на него мужъ той женщины, и онъ долженъ заплатить оную при посредникахъ;

23. а если будетъ вредъ, то отдай душу за душу,

24. глазъ за глазъ, зубъ за зубъ, руку за руку, ногу за ногу,

25. обожженіе за обожженіе, рану за рану, ушибъ за ушибъ.

ника (3 Цар. II, 28—34). Требуя отъ израиля истреблять зло изъ своей среды (Втор. XIX, 19—20), Господь тѣмъ болѣе самъ не можетъ охранять его на мѣстѣ Своего жилища, въ скинии или храмѣ, у жертвенника.

15. Какъ видно изъ Вт. XXI, 18—21, отецъ и мать сами отказываются отъ дурнаго сына. Нетерпимый членъ семьи, поругающій внушаемая природою чувства, онъ нетерпимъ и въ обществѣ, — исторгается изъ его среды, побивается камнями.

16. Свобода драгоценна не менѣе жизни, поэтому лишеніе ея — покража и продажа евреемъ своего соотечественника (Втор. XXIV, 7) приравнивается къ убійству.

18—33. Различные случаи увѣчья; назначаемыя за нихъ наказанія соответствуютъ степеня преступленія.

18—19. Избившій ближняго въ дракѣ долженъ вознаградить его тѣмъ, чего онъ лишилъ его: уплатить ему ту сумму денегъ, которую пострадавшій могъ бы заработать, если бы былъ здоровъ, и на свои средства вылѣчить его.

20—21. За убійство раба и рабыни, умершихъ во время наказанія, хозяинъ не подвергается смерти, а лишь назначаемому судомъ наказанію, или потому, что рабъ не приравнивается къ свободному (ср. ст. 21 съ 19; 26 съ 23 и 32 съ 29), или потому, что хозяинъ только наказывалъ неразумнаго раба (Пр. X, 13), не имѣя въ виду убить его. Господинъ даже и совсѣмъ освобождается отъ наказанія, когда смерть раба не является непосредственнымъ слѣдствіемъ побоевъ: умереть день или два спустя послѣ побоевъ. Для хозяина въ этомъ случаѣ достаточно и того наказанія, что, теряя раба, онъ теряетъ заплаченные за него деньги, наноситъ себѣ ущербъ: „это его серебро“.

22. Пеня назначается за преждевременно выкинутое дитя. Посредники требуются для предотвращенія со стороны мужа неумѣренности въ требованіяхъ. Греческій переводъ вноситъ такое различіе въ степени развитія выкидыша, для котораго нѣтъ основанія въ еврейскомъ текстѣ. Выкидышъ „неизображенный“ — ребенокъ не сформировавшійся, — онъ не приравнивается къ полному челоуѣку, и потому за смерть его назначается лишь пеня. Выкидышъ „изображенный“ — вполне сформировавшійся ребенокъ, и за его смерть, какъ и за смерть взрослога челоуѣка, виновный подвергается смерти.

23—25. Если послѣдствіемъ драки, кромѣ преждевременныхъ родовъ, будетъ нанесеніе поврежденія самой беременной женщннѣ, то въ этомъ случаѣ нужно поступать по слѣдующему правилу: „душу за душу“, т. е. жизнь за жизнь (терминъ „душа“, употребляемый въ Библии для обозначенія жизненной силы, съ удаленіемъ которой жи-

26. Если кто раба своего ударить въ глазъ, или служанку свою въ глазъ, и повредить его, пусть отпустить ихъ на волю за глазъ;

27. и если выбьетъ зубъ рабу своему, или рабѣ своей, пусть отпустить ихъ на волю за зубъ.

28. Если волъ забодаетъ мужчину, или женщину до смерти, то вола побить камнями и мяса его не ѣсть; а хозяинъ вола не виноватъ;

29. но если волъ бодливъ былъ и вчера и третьяго дня, и хозяинъ его, бывъ извѣщенъ о семъ, не стерегъ его, а онъ убилъ мужчину, или женщину, то вола побить камнями и хозяина его предать смерти;

30. если на него наложенъ будетъ выкупъ, пусть дастъ выкупъ за душу свою, какой наложенъ будетъ на него.

31. Сына ли забодаетъ, дочь ли забодаетъ,—по сему же закону по-

ступать съ нимъ.

32. Если волъ забодаетъ раба, или рабу, то господину ихъ заплатить тридцать сиклей серебра, а вола побить камнями.

33. Если кто раскроетъ яму, или если выкопаетъ яму и не покроетъ ея, и упадетъ въ нее волъ, или оселъ,

34. то хозяинъ ямы долженъ заплатить, отдать серебро хозяину ихъ, а трупъ будетъ его.

35. Если чей-нибудь волъ забодаетъ до смерти вола у сосѣда его, пусть продадутъ живаго вола и раздѣлятъ пополамъ цѣну его; также и убитаго пусть раздѣлятъ пополамъ;

36. а если извѣстно было, что волъ бодливъ былъ и вчера и третьяго дня, но хозяинъ его (бывъ извѣщенъ о семъ) не стерегъ его, то долженъ онъ заплатить вола за вола, а убитый будетъ его,

вое существо умираетъ, ставится взаимъ выраженія „жизнь“: Ис. СVI, 5; Ион. II, 8; Плач. I, 11, 19, Ис. LV, 7; 3 Цар. XVII, 21, глазъ за глазъ и т. д. Составляя продолженіе предшествующей рѣчи, слова: „если будетъ вредъ, то“ устанавливають и общее правило о возмездіи за увѣче (Лев. XXIV, 20; Вт. XIX, 21; Мо. V, 38). Зло, причиненное однимъ евреемъ другому, должно быть наказано такимъ же зломъ,—возмездіе простое, чувствительное и способное съ силою предупреждать преступленіе.

26—27. Общее правило, опредѣляющее степень наказанія за нанесенное увѣче, не примѣняется къ рабамъ, но его измѣненіе ограничиваетъ произволь и жестокое обращеніе съ ними хозяевъ.

28. Волъ умерщвляется какъ опасное для жизни человѣка животное и притомъ согласно божественному опредѣленію (Быт. IX, 5; Числ. XXXV, 33). Не освобожденное отъ крови, мясо его не вкушается по общему закону, требующему вкушать мясо безъ крови (Лев. XVII, 10—14). Хозяинъ, не знавшій о бодливости своего вола (ср. ст. 29), не виноватъ. Но побитіе вола камнями и запрещеніе извлечь пользу изъ его мяса навосили хозяину столь значительный ущербъ, что естественно побуждали его не относиться равнодушно къ вопросу: не пѣбеть ли волъ наклонности бодаться?

29. Хозяинъ вола предается смерти за безпечное отношеніе къ жизни ближняго. Виновою къ смерти является не столько неразумное животное, сколько онъ самъ, имѣвшій возможность устранить ее соответствующими мѣрами. Строгость наказанія совершенно уничтожала возможность равнодушія къ бодливости животнаго и заставляла заботиться о безопасности ближнихъ.

30. Смерть замѣняется выкупомъ на томъ, можетъ быть, основаніи, что вина домохозяина заключается только въ безпечности, но не въ зломъ умыслѣ.

32. 30 сиклей составляютъ, по всей вѣроятности, покупную цѣну раба, подобно тому, какъ 50 сиклей—выкупную цѣну взрослога человѣка (Лев. XXVII, 3).

33—34. Хозяинъ незакрытой ямы возмѣщаетъ тотъ убытокъ, который причиняла ближнему безпечность.

35. Солидарность интересовъ заставляеть—дѣлить несчастіе пополамъ.

36. Въ убыткахъ виноватъ лишь тотъ, кто безпечно, нерадиво относится къ собственности ближняго, а потому онъ одинъ и терпитъ ущербъ.



## ГЛАВА 22-я.

- |   |  |
|---|--|
| <p>1. Если кто украдет вола, или продасть, то пять воловъ заплатитъ за вола и четыре овцы за овцу.</p> <p>2. Если кто застанетъ вора подкопывающаго и ударить его, такъ что онъ умретъ, то кровь не <i>вмѣнится</i> ему;</p> <p>3. но если возшло надъ нимъ солнце, то <i>вмѣнится</i> ему кровь. <i>Украшій</i> долженъ заплатить; а если не чѣмъ, то пусть продадутъ его <i>для уплаты</i> за украденное имъ;</p> <p>4. если (онъ пойманъ будетъ и) украденное найдется у него въ рукахъ живымъ, волъ ли тѣ, или осель,</p> | <p>или овца, пусть заплатитъ (за нихъ) вдвое.</p> <p>5. Если кто потравитъ поле, или виноградникъ, пустивъ скотъ свой травить чужое поле, (смотря по плодамъ его пусть заплатитъ со своего поля; а если потравитъ все поле,) пусть вознаградитъ лучшимъ изъ поля своего и лучшимъ изъ виноградника своего.</p> <p>6. Если появится огонь и охватитъ тернъ и выжжетъ копны, или жатву, или поле, то долженъ заплатить, кто произвелъ сей пожаръ. вдвое;</p> |
|---|--|

## XXII.

1—20. Различные случаи нанесенія вреда собственности ближняго и наказанія, налагаемая за нарушенія заповѣди „не укради“. —21—27. Указаніе правилъ отношенія къ людямъ, находящимся въ стѣсненномъ бѣдственномъ положеніи. —28—31. Обязанность приносить Богу начатки хлѣба и винограда и первенцевъ чистыхъ животныхъ и запрещеніе ѣсть мясо растерзаннаго звѣремъ животнаго.

1. Покража вола, какъ болѣе цѣннаго и полезнаго въ хозяйствѣ животнаго, чѣмъ овца, наноситъ ему болѣе ущербъ; за болѣе ущербъ назначается и большее наказаніе. Заколовшій или продавшій животное наказывается строже того, въ рукахъ котораго оно найдено. Причина этого заключается въ томъ, что закланіе или продажа украденнаго животнаго, съ одной стороны, лишаетъ хозяина возможности когда-либо воротить похпщенное, а съ другой—свидѣтельствуеть объ отсутствіи у вора всякаго желанія принести повинную въ своемъ преступленіи.

2—4. Убіеніе вора ночью иривинивается къ убійству ненамѣренному, такъ какъ въ темнотѣ трудно опредѣлить, куда наносится ударъ, и соразмѣрить силу послѣдняго. Какъ ненамѣренное, оно и не наказывается смертью. Убіеніе же вора при дневномъ свѣтѣ, когда домохозяинъ могъ избѣжать его, употребивъ другія ередства для охраненія своей собственности, считается сознательнымъ и, по общему закону (XXI, 12), карается смертью. Въ томъ случаѣ, когда воръ пойманъ съ поличнымъ въ рукахъ, — не успѣлъ привести въ исполненіе своего замысла продать или заколотъ похпщенное животное, онъ не наноситъ домохозяину ущерба и наказывается только за самое преступленіе: за вола и овцу платитъ вдвое (ст. 4). Подобное постановленіе совершенно непримѣнимо къ ворамъ-бѣднякамъ, что въ свою очередь могло поощрять ихъ къ воровству. Въ виду возможности совершенія кражъ людьми, являющимися по указаннымъ предписаніямъ безнаказанными, въ законъ вносится новое постановленіе: если украшій не въ состояніи своимъ имуществомъ возмѣстить нанесенный имъ убытокъ, то онъ продается, и продажная цѣна идетъ на удовлетвореніе потерпѣвшаго.

5—6. Собственность ближняго должна быть цѣнна и уважаема, какъ личная. Пренебрежительное отношеніе къ ней, тѣмъ болѣе сознательное: „пуститъ скотъ свой

7. Если кто отдасть ближнему на сохранение серебро, или вещи, и онъ украденъ будутъ изъ дома его, то, если найдется воръ, пусть онъ заплатитъ вдвое;

8. а если не найдется воръ, пусть хозяинъ дома придетъ предъ судьей (и поклонится), что не простеръ руки своей на собственность ближняго своего.

9. О всякой вещи спорной, о волѣ, объ ослѣ, объ овцѣ, объ одеждѣ, о всякой вещи потерянной, о которой кто-нибудь скажетъ, что она его, дѣло обоихъ должно быть доведено до судьей: кого обвинять судьи, тотъ заплатитъ ближнему своему вдвое.

10. Если кто отдасть ближнему

своему осла, или вола, или овцу, или какой другой скотъ на сбережение, а онъ умретъ, или будетъ поврежденъ, или уведенъ, такъ-что никто сего не увидитъ,—

11. клятва предъ Господомъ да будетъ между обоими въ томъ, что *взявшій* не простеръ руки своей на собственность ближняго своего; и хозяинъ долженъ принять, а *тотъ* не будетъ платить;

12. а если украденъ будетъ у него, то долженъ заплатить хозяину его;

13. если же будетъ *звѣремъ* растерзанъ, то пусть въ доказательство представить растерзанное: за растерзанное онъ не платитъ.

травить чужое поле“, наказывается тѣмъ, что нанесшій ущербъ достоинію ближняго возмѣщаетъ его съ избыткомъ: платитъ лучшимъ изъ виноградника своего. Греческій и славянскій текстъ говорятъ о вознагражденіи лучшимъ въ томъ лишь случаѣ, когда повреждена вся нива или виноградникъ. При полномъ истребленіи растений трудно опредѣлить, каковы они были, хорошія или худыя; но такъ какъ законъ — на сторонѣ обиженнаго, а не обидчика, то послѣдній и отдаетъ первому лучшее изъ своего поля. Разводящій огонь на своемъ полѣ, предполагается, можетъ быть, для сожженія сорныхъ травъ, виноватъ въ томъ, что далъ ему возможность достигнуть громаднхъ размѣровъ.— сжечь тернъ, изгороди изъ колючихъ растений, отдѣлявшія одно поле отъ другого, и хлѣбъ сосѣда (Лев. XXVI, 4).

7. См. толкованіе ст. 2—4.

8. При ненахожденіи вора подозрѣніе въ покражѣ падаетъ на того, кто взялъ у ближняго на сохранение пропавшую вещь. Для освобожденія отъ него достаточно со стороны подозрѣваемаго одной клятвы предъ судьями, что онъ „не простеръ руки своей на собственность ближняго“.

9. Вышеуказанный частный случай даетъ поводъ установить общее правило о разрѣшеніи тяжбъ „по всякому дѣлу невѣрному“, т. е. по такимъ дѣламъ, въ которыхъ предполагается невѣрный, несогласный съ правдою образъ дѣйствования заинтересованныхъ сторонъ. Вопросъ, кому принадлежить спорная вещь или животное, рѣшается судьями, при чемъ если правда на сторонѣ собственника, то присвоившій ихъ платитъ ему вдвое. Если же собственникъ оклеветалъ ближняго, то онъ подвергается наказанію, назначенному за ложное показаніе (Втор. XIX, 19).

10—11. Отсутствие свидѣтельскихъ показаній („никто не видалъ“), при какихъ обстоятельствахъ произошла утрата взятаго на сохраненіе скота, замѣняется довѣріемъ къ клятвѣ подозрѣваемаго (ср. ст. 8). Хозяинъ скота „принимаетъ“ ее,—довольствуется и не имѣетъ права требовать уплаты.

12. Если украденъ будетъ отданный на сбереженіе скотъ, при чемъ предполагается и то, что воръ не найденъ, и то, что скотъ украденъ изъ дома, гдѣ можно бы уберечь его, то взявшій скотъ на сбереженіе платитъ потерѣвшему.

13. Представленіе растерзаннаго дикимъ звѣремъ животнаго служить не только подтвержденіемъ совершившагося факта, но и доказательствомъ того, что взявшій животное охранялъ его, прогналъ хищника (растерзанное не съѣдено). Поэтому онъ не виноватъ (Быт. XXXI, 39).

14. Если кто займетъ у ближняго своего скотъ, и онъ будетъ поврежденъ, или умереть, а хозяина его не было при немъ, то долженъ заплатить;

15. если же хозяинъ его былъ при немъ, то не долженъ платить; если онъ взять былъ въ наймы за деньги, то пусть и пойдетъ за ту цѣну.

16. Если обольстить кто дѣвицу необрученную и преспить съ нею, пусть дастъ ей вѣно (и возьметъ ее) себѣ въ жену;

17. а если отецъ не согласится

(и не захочетъ) выдать ее за него, пусть заплатитъ (отцу) столько серебра, сколько *полагается* на вѣно дѣвицамъ.

18. Ворожей не оставляй въ живыхъ.

19. Всякій скотоложникъ да будетъ преданъ смерти.

20. Приносящій жертву богамъ, кромѣ одного Господа, да будетъ истребленъ.

21. Пришельца не притѣсняй и не угнетай его, ибо вы сами были пришельцами въ землѣ Египетской.

14. Скотъ, взятый у ближняго на пользованіе, долженъ быть охраняемъ болѣе, чѣмъ взятый на сохраненіе, такъ какъ въ первомъ случаѣ онъ доставляетъ прямую пользу взявшему. Поэтому если онъ не будетъ заботиться о немъ, то наказывается за свое небрежное отношеніе, послѣдствіемъ котораго является смерть или поврежденіе животнаго отъ жестокаго обращенія съ нимъ.

15. Присутствіе хозяина при смерти или поврежденіи скота, отданнаго на время другому, освобождало послѣдняго отъ обязанности платить за него, потому что хозяинъ лично могъ видѣть, что въ обращеніи съ его животнымъ не было небрежности или жестокости, и самъ могъ принять мѣры къ охраненію своей собственности. „Если онъ наемный, то пусть и пойдетъ за наемную плату свою“. Суежая другого своею скотиною изъ выгоды, за плату, суежающій, извлекая выгоду, беретъ на свой страхъ и ущербъ, который можетъ быть покрытъ полученною наемною платою.

16—17. Обольщеніе дѣвушки является кражею ея высшаго достоинства—дѣвственности, а вмѣстѣ съ тѣмъ и обезцѣненіе ея на случай выхода замужъ или продажи въ рабство. Поэтому обольститель и платитъ вѣно въ 50 сиклей (Втор. XXII, 28—9) и въ случаѣ согласія отца на бракъ (Быт. XXXIV, 11—12; 1 Цар. XVIII, 25) женится на ней безъ права развода во всю дальнѣйшую жизнь.

18—20. Изложенные въ данныхъ стихахъ законы ограждаютъ не такіе или иные права ближняго, но опредѣляютъ наказанія за нетерпимое въ народѣ Божіемъ нарушеніе основныхъ началъ его нравственной и религіозной жизни. Общее между ними и то, что они постановляютъ одинаковое наказаніе—смерть.

18. Ворожба, мнимое или дѣйствительное вступленіе въ общеніе съ темною силою, несомнѣстима съ вѣрою въ божественное покровительство (Чис. XXIII, 22—3) и существованіемъ открытія (Втор. XVIII, 10—15). Прорицателя, гадателя, чародѣя и т. п. должны быть преданы смерти черезъ побіеніе камнями (Лев. XX, 27), и чувство состраданія къ слабой женщинѣ не должно склонять еврея къ желанію не прилагать къ ворожеѣ закона во всей его строгости.

19. Скололожство—порокъ народовъ, отвергнутыхъ Богомъ (Лев. XVIII, 23 и д.), является поправленіемъ закона и цѣлей брака, оскверняетъ землю (Лев. XVIII, 28).

20. Какъ народъ богоизбранный, евреи должны служить Иеговѣ; приносящій жертву другимъ богамъ является нарушителемъ закона, лежащаго въ основаніи завѣта между Богомъ и народомъ избраннымъ (Исх. XX, 5).

21. Гуманное отношеніе къ пришельцамъ (Исх. XXIII, 9; Лев. XIX, 33; XXV, 35; Втор. X, 19; Іер. VII, 6; Мал. III, 5), лицамъ другихъ національностей, представляется по своимъ мотивамъ: „ибо вы сами были пришельцами въ землѣ Египетской“ примѣненіе къ частному случаю общаго правила: „не дѣлай другому того, что нежелательно для себя“. Какъ видно изъ Лев. XIX, 33—4, законъ разумѣетъ не одно только избѣжаніе обидъ и пристрастное отношеніе къ нимъ, но гораздо большее, именно любовь къ нимъ: „люби его, какъ себя“.

22. Ни вдовы, ни сироты не притѣсняйте;

23. если же ты притѣсنيшь ихъ, то, когда онѣ возопіють ко Мнѣ, Я услышу вопль ихъ,

24. и воспламенится гнѣвъ Мой, и убью васъ мечемъ, и будутъ жѣны ваши вдовами и дѣти ваши сиротами.

25. Если дашь деньги займы бѣдному изъ народа Моего, то не

притѣсняй его и не налагай на него роста.

26. Если возьмешь въ залогъ одежду ближняго твоего, до захожденія солнца возврати ее,

27. ибо она есть единственный покровъ у него, она—одѣяніе тѣла его, въ чемъ будетъ онъ спать? итакъ, когда онъ возопіеть ко Мнѣ, Я услышу, ибо Я милосердъ.

28. Судей не злословь и начальника въ народѣ твоемъ не поноси.

22—24. Легкая возможность притѣснять вдову и сироту, не имѣющихъ для себя заступника, отказать имъ въ законныхъ требованіяхъ (Втор. XXVII, 19), отнять ихъ собственность (Ис. X, 2; Мх. II, 9), обративъ ихъ въ рабовъ (4 Цар. IV, 1), не должна служить приманкою для своекорыстныхъ людей. Защищенникомъ вдовъ и сиротъ вмѣсто умершаго главы семейства является самъ Богъ (Ис. LXVII, 6); Онъ услышитъ вопли ихъ, какъ и вопли всѣхъ нуждающихся (Іов. XXXIV, 28), и накажетъ притѣснителей вдовствомъ ихъ женъ и сиротствомъ дѣтей. Въ основѣ гуманнаго отношенія къ вдовамъ и сиротамъ лежитъ то же начало, что и въ основѣ сострадательнаго отношенія къ пришельцамъ (см. выше).

25. Суда имѣетъ цѣлью не обогащеніе, наживу кредитора, а поддержаніе бѣднѣвшаго ближняго (Лев. XXV, 35—7), поэтому съ него и нельзя брать процентовъ, ни серебра, ни хлѣба отдавать въ ростъ (Втор. XXIII, 20; Ис. XIV, 5; Іез. XVIII, 8, 13 и д.). Основаніемъ для этого частнаго предписанія является общее положеніе, что въ народѣ еврейскомъ не должно быть бѣдности (Втор. XV, 4).

26—27. Для обезпеченія уплаты долга заемодавцу позволялось брать отъ должника залогъ, но и въ этомъ случаѣ первый долженъ былъ руководиться состраданіемъ къ бѣдному должнику. Заемодавецъ не могъ войти за этимъ залогомъ въ самый домъ должника: послѣднему предоставлялось самому выбрать вещь, безъ которой онъ сравнительно легко могъ обойтись въ теченіе извѣстнаго времени (Втор. XXIV, 10—11; ср. и ст. 6). Таковою вещью являлась, между прочимъ, одежда, нерѣдко отдаваемая въ залогъ (Іов. XXII, 6; Прит. XX, 16; XXVII, 13; Ам. II, 8). Возвращеніе ея должнику— актъ состраданія къ бѣдному ближнему, обреченному въ противномъ случаѣ, за неимѣніемъ особаго покрывала, дрогнуть отъ стужи въ теченіе холодной восточной ночи (Іов. XXIV, 7). Такъ какъ у заемодавца могло возникнуть опасеніе, чтобы возвращеніе заклада не лишило его возможности получить уплату долга, и онъ могъ бы не дать особеннаго значенія мысли, что его должнику нечѣмъ будетъ прикрыться во время ночи, то побужденіемъ къ состраданію является соображеніе, что Богъ, милосердый къ бѣдному (XXXIV, 6; Ис. LXXXV, 15; 2 Пар. XXX, 9), будетъ строгъ къ жестокосердому,— накажетъ его (Іов. XXII, 6, 10).

28. „Не злословь, не порицай судей“,—евр. *elohim*. По объясненію однихъ, Бога, за какое пониманіе ручается Прит. XXIV, 21 и 1 Петр. II, 17,— въ томъ и другомъ мѣстѣ заповѣдь о страхѣ предъ Богомъ стоитъ, какъ и въ данномъ стихѣ, въ связи съ указаніемъ на уваженіе начальниковъ, по мнѣнію другихъ—судей въ буквальномъ смыслѣ, такъ какъ къ нимъ прилагается имя „*elohim*“ (Ис. LXXXI, 6). Въ послѣднемъ случаѣ предписаніе стремилось бы поднять уваженіе къ закону, подрываемое поношеніемъ его представителей. Но такъ какъ пониманіе „*elohim*“ въ смыслѣ „судей“ вноситъ тавтологію въ указаніе: „судей не злословь, начальника, того же судью, не поноси“, то гораздо естественнѣе разумѣть подъ „*elohim*“ Бога. За это ручается, между прочимъ, и то, что предписаніе: „не порицай „*elohim*’а““ стоитъ предъ рѣчью о промедленіяхъ въ принесеніи Богу плодовъ земли и доставленіи первородныхъ (ст. 29, 30). Наконецъ, при подобномъ объясненіи становится вполне понятною и естественною связь рассматри-

29. Не медли (привосить Мнѣ) начатки отъ гумна твоего и отъ точила твоего; отдавай Мнѣ первенца изъ сыновъ твоихъ;

30. то же дѣлай съ воломъ твоимъ и съ овцею твоею (и съ осломъ твоимъ): семь дней пусть они бу-

дутъ при матери своей, а въ восьмой день отдавай ихъ Мнѣ.

31. И будете у Меня людьми святыми; и мяса, растерзаннаго звѣремъ въ полѣ, не ѣшьте, псамъ бросайте его.

## Г Л А В А 23-я.

1. Не внимай пустому слуху не давай руки твоей нечестивому, чтобъ

быть свидѣтелемъ неправды.

важныхъ словъ съ предшествующими. Исполненіе нравственныхъ предписаній, данныхъ въ ст. 21—7, стѣсняло свойственную многимъ наклонность увеличивать свое благосостояніе посредствомъ угѣсенія бѣдныхъ и потому могло вызывать ропотъ и недовольство закономъ. Въ виду этого теперь говорится: „Бога не порицай“,—не жалуйся на Бога, не ропщи на Него за то, что тебѣ даются предписанія, стѣсняющія твои своекорыстныя пожеланія. „Не поноси и начальниковъ“, слѣдящихъ за исполненіемъ этихъ узаконеній.

29. Начатки „гумна“, т. е. хлѣба, „точила“, т. е. винограда и елѣя, приносились Богу, какъ владыкѣ земли обѣтованной, въ благодарность за дарованіе ея евреямъ (Втор. XXVI, 2—11), а Онь отдавалъ ихъ священникамъ (Числ. XVIII, 12). Чтобы послѣдніе могли получать необходимыя къ жизни средства въ свое время, евреи и не должны медлить приношеніемъ начатковъ. Народу дается предостереженіе отъ легкомысленнаго отношенія къ исполненію заповѣдей. „Первенца отъ сыновъ твоихъ отдавай Мнѣ“. Эти слова не представляютъ повторенія прежде данной заповѣди (Исх. XIII, 13), а только приложеніе повелѣнія „не медлить“ къ исполненію уже извѣстной заповѣди относительно первородныхъ.

30. Замячаніе о принесеніи Богу первенцевъ чистыхъ животныхъ въ восьмой день по рожденіи говоритъ о томъ, что они предназначались въ жертву (Лев. XXII, 27). И такъ какъ нужда въ жертвенныхъ животныхъ была велика, то законъ и требуетъ не медлить ихъ доставленіемъ.

31. Вкушеніе мяса животнаго, растерзаннаго звѣремъ, оскверняло еврея (Лев. XXII, 8; Іез. IV, 14), поэтому запрещеніе вкушать его и стоитъ въ связи съ повелѣніемъ быть людьми святыми.

### XXIII.

1—9. Законы, разъясняющіе девятую заповѣдь.—10—19. Законы о праздникахъ и праздничныхъ временахъ.—20—33. Обѣщаніе покровительства народу израильскому во время пути въ обѣтованную землю, при завоеваніи ея и послѣ водворенія въ ней.

1. Произнесенію справедливаго приговора о подсудимомъ немало мѣшаетъ существованіе разнаго рода недостоверныхъ, ложныхъ о немъ слуховъ. Поэтому во имя справедливости не слѣдуетъ распространять о немъ что-нибудь дурное, какъ выдуманное самимъ, такъ и слышанное отъ другихъ: не слѣдуетъ быть „переносчикомъ въ народъ“ (Лев. XIX, 16; Пр. X, 18; Пс. С, 5). Изъ желанія угодить „великому“ (Лев. XIX, 15), стремящемуся погубить невиннаго подсудимаго, не слѣдуетъ помогать ему („давать руку“)

2. Не слѣдуй за большинствомъ на зло и не рѣшай тяжбы, отступая по большинству отъ правды;

3. и бѣдному не потворствуй въ тяжбѣ его.

4. Если найдешь вола врага твоего, или осла его заблудившагося, приведи его къ нему;

5. если увидишь осла врага твоего упавшимъ подъ ношею своею, то не оставляй его: развьючь вмѣстѣ съ нимъ.

6. Не суди превратно тяжбы бѣднаго твоего.

7. Удаляйся отъ неправды и не умерщвляй невиннаго и праваго,

ибо Я не оправдаю беззаконника.

8. Даровъ не принимай, ибо дары слѣпыми дѣлають зрячихъ и превращають дѣло правыхъ.

9. Пришельца не обижай (и не притѣсняй его): вы знаете душу пришельца, потому что сами были пришельцами въ землѣ Египетской.

10. Шесть лѣтъ засѣвай землю твою и собирай произведенія ея,

11. а въ седьмой оставляй ее въ покоѣ, чтобы питались убогіе изъ твоего народа, а остатками послѣ нихъ питались звѣри полевые; такъ же поступай съ виноградникомъ твоимъ и съ маслиною твоею.

ложнымъ показаніемъ противъ обвиняемаго. Такого свидѣтеля ждетъ установленное закономъ наказаніе (Втор. XIX, 18—19; Прит. XIX, 5, 9).

2. При показаніяхъ на судѣ должно руководиться не мнѣніемъ большинства, а одною лишь истиною. Ей не нужно измѣнять даже въ томъ случаѣ, когда большинство свидѣтелей показываетъ заведомую неправду съ цѣлью погубить подсудимаго (Пр. XVIII, 5; Мо. XXVII, 24—6; Мр. XV, 15; Лук. XXIII, 23; Дѣян. XXIV, 27; XXV, 9).

3. Снисходительное, сострадательное отношеніе къ бѣднымъ (XXII, 24 и д.) не должно мѣшать справедливости; если онъ виновенъ, то слѣдуетъ наказать его (Лев. XIX, 15).

4—5. Справедливость заставляетъ относиться и къ врагу, какъ къ брату (Втор. XXII, 1—4). Эта мысль и поясняется двумя примѣрами помощи врагу въ бѣдствіи, при чемъ во второмъ случаѣ помощи требуетъ уже больше самоотверженія, такъ какъ гораздо труднѣе работать вмѣстѣ съ врагомъ въ его интересахъ („развьючь вмѣстѣ съ нимъ“—ст. 5), чѣмъ помочь врагу въ его отсутствіе (ст. 4).

6. Судя по еврейскому „шафат“, употребляемому для обозначенія дѣятельности судьи, требованіе даннаго стиха предъявляется уже не свидѣтелямъ, а судьямъ. Они извращають дѣло нищдаго въ томъ случаѣ, когда принимаютъ во вниманіе ложныя показанія свидѣтелей и произносятъ несправедливыя приговоры (Втор. XXVII, 19; Исх. X, 12; Іер. V, 28). Хотя права каждаго, и богатаго, и бѣднаго, не должны быть нарушаемы на судѣ, но о бѣдномъ говорится потому, что бѣдному легче пострадать на судѣ, чѣмъ богатому.

7. По связи рѣчи ясно, что подъ „неправдою“ нужно разумѣть намѣренно неправоульное постановленіе приговора. Избѣгать сознательно несправедливыхъ приговоровъ тѣмъ бѣльшая обязанность судьи, что они приводятъ невинныхъ къ смерти, которая не остается ненаказанною (Втор. XXVII, 25; Пр. XVII, 26; Іер. VII, 6—7).

8. Принятый отъ тяжущагося подарокъ невольно вызываетъ къ подсудимому такое расположеніе, при которомъ судья утратитъ способность правильно рассмотреть дѣло. Взятки заставляють не видѣть неправды тамъ, гдѣ она есть (Исх. XXXIII, 15), и правды тамъ, гдѣ она несомнѣнна. Онѣ ослѣвляютъ глаза даже мудрыхъ (Втор. XVI, 19; Сир. XX, 29) и въ результатѣ превращають дѣло правыхъ,—у праваго отнимають законное (Исх. V, 23; Мих. VII, 3).

9. Повелѣніе: „пришельца не обижай“ не составляетъ повторенія Исх. XXII, 21. Тамъ рѣчь шла объ отношеніяхъ между собою частныхъ лицъ. здѣсь о судебномъ разбирательствѣ. Пришельцы, какъ подчинившіеся въ пзвѣстномъ отношеніи законамъ народа еврейскаго, и должны быть разсматриваемы съ точію зрѣнія этихъ законовъ: „одинъ судъ долженъ быть для еврея и для пришельца“ (Втор. I, 16; XXIV, 17; XXVII, 19).

10—11. Продолженіемъ субботняго недѣльнаго покоя является покой въ седьмой

12. Шесть дней дѣлай дѣла твои, а въ седьмый день покойся, чтобы отдохнулъ воля твой и осель твой, и успокоился сынъ рабы твоей и пришлецъ.

13. Соблюдайте все, что Я сказалъ вамъ, и имени другихъ боговъ не упоминайте; да не слышится оно изъ устъ твоихъ.

14. Три раза въ году празднуй Мнѣ:

15. наблюдай праздникъ опрѣсноковъ: семь дней ѣшь прѣсный хлѣбъ, какъ Я повелѣлъ тебѣ; въ назначенное время мѣсяца Авива, ибо въ ономъ ты вышелъ изъ Египта; и пусть не являются предъ лице Мое съ пустыми руками;

16. наблюдай и праздникъ жатвы

первыхъ плодовъ труда твоего, какіе ты сѣялъ на полѣ, и праздникъ собиранія плодовъ въ концѣ года, когда уберешь съ поля работу твою.

17. Три раза въ году долженъ являться весь мужескій полъ твой предъ лице Владыки, Господа (твоего).

18. (Когда изгоню язычниковъ отъ лица твоего и распространю предѣлы твои), не изливай крови жертвы Моей на квасное, и тукъ отъ праздничной жертвы Моей не долженъ оставаться до утра.

19. Начатки плодовъ земли твоей приноси въ домъ Господа, Бога твоего. Не вари козленка въ молоко матери его.

субботній годъ. Необрабатываемая въ это время земля возстановляла свои естественныя силы, истощенныя предшествующею шестилѣтнею работою. Все выросшее на ней безъ содѣйствія отдѣльныхъ личностей (Лев. XXV, 5) являлось общимъ достоинствомъ и потому было предметомъ свободнаго пользованія со стороны неимущихъ.

12. Законъ о субботнемъ покоѣ преслѣдуетъ цѣль возстановленія силъ утомленнаго шестидневною работою раба и скота.

13. Праздничныя времена, бывшія для евреевъ благодѣніемъ, должны были напоминать народу о виновникѣ ихъ установленія -- Богѣ, при чемъ благодарность за благодѣніе естественно приводила къ точному исполненію Его повелѣній, исключаящему возможность мысли о другихъ богахъ.

14. Почитаніе Іеговы должно найти свое выраженіе не въ одномъ устномъ исповѣданіи Его Богомъ истиннымъ, но и въ троекратномъ въ теченіе года празднованіи Ему. Три ниже перечисляемые праздника имѣютъ ближайшее отношеніе къ жизни евреевъ, какъ народа земледѣльческаго.

15. Праздникъ опрѣсноковъ, первымъ днемъ котораго было 15-е авива (Лев. XXIII, 6), совпадалъ съ началомъ жатвы (*ibid.* ст. 10; Втор. XVI, 9), и потому въ благодарность за новооспѣвшій хлѣбъ и для снисканія благоволенія Божія на второй день его совершалось возношеніе предъ Господомъ снопа изъ начатковъ жатвы (Лев. XXIII, 10, 11) и съ этого же времени разрѣшалось вкушеніе новаго хлѣба (ст. 14).

16. Праздникъ жатвы новыхъ плодовъ труда народа еврейскаго (Лев. XXIII, 16), праздникъ седмицы (*ibid.* ст. 15; Втор. XVI, 9), или пятидесятница, былъ праздникомъ „начатковъ жатвы пшеничной“ (Исх. XXXIV, 22). Начатки этой послѣдней, два кислые хлѣба, спеченные изъ лучшей новой муки, приносились Господу, какъ первый плодъ (Лев. XXIII, 16—17). Праздникъ собиранія плодовъ въ концѣ года (Исх. XXXIV, 22), или праздникъ кушей (Втор. XVI, 13), продолжавшійся семь дней (Лев. XXIII, 34; Числ. XXIX, 12), былъ временемъ веселія и благодаренія Бога за божественное благодѣніе, наглядное проявленіе котораго еврей видѣлъ въ собранныхъ плодахъ (Втор. XVI, 15).

17. Такъ какъ земледѣльцы видѣли въ перечисленныхъ праздникахъ проявленіе благодѣтельной руки Божией, то для исповѣданія владычества Іеговы они и собирались предъ „лице Его“ (Втор. XVI, 16), т. е. въ сквию. Являлся мужескій полъ; на немъ лежалъ трудъ обработки земли, и поэтому онъ имѣлъ болѣе основаній и побужденій прославлять даващаго урожай; но его присутствіе не исключало явленія на эти праздники и женщинъ (1 Цар. I, 3 и д.).

18—19. Три частныя предписанія, относящіяся къ тремъ годичнымъ праздникамъ.

20. Вотъ, Я посылаю предъ тобою Ангела (Моего) хранить тебя на пути и ввести тебя въ то мѣсто, которое Я приготовилъ (тебѣ);

21. блюди себя предъ лицомъ Его и слушай гласа Его; не упорствуй противъ Него, потомучто Онъ не проститъ грѣха вашего, ибо имя Мое въ Немъ.

22. (Если будешь слушать гласа Моего, и будешь исполнять все, что скажу тебѣ и сохранишь заветъ Мой, то вы будете у Меня народомъ избраннымъ изъ всѣхъ племей, ибо вся земля Моя; вы будете у Меня царственнымъ священствомъ и народомъ святымъ. Си слова скажи сынамъ Израилевымъ.) Если ты будешь слушать гласа Его и исполнять все, что скажу (тебѣ), то врагомъ буду враговъ твоихъ и противникомъ противниковъ твоихъ.

23. Когда пойдетъ предъ тобою Ангель Мой и поведетъ тебя къ Амореямъ, Хеттеямъ, Ферезеямъ,

Хананеямъ, (Гергесеямъ,) Евеемъ и Левусеямъ, и истреблю ихъ (отъ лица вашего),

24. то не поклоняйся богамъ ихъ, и не служи имъ, и не подражай дѣламъ ихъ, но сокруши ихъ и разрушь столбы ихъ:

25. служите Господу, Богу вашему, и Онъ благословитъ хлѣбъ твой (и вино твое) и воду твою; и отвращу отъ васъ болѣзни.

26. Не будетъ преждевременно раждающихъ и бесплодныхъ въ землѣ твоей; число дней твоихъ сдѣлаю полнымъ.

27. Ужасъ Мой пошлю предъ тобою, и въ смущеніе приведу всякій народъ, къ которому ты придешь, и буду обращать къ тебѣ тылъ всѣхъ враговъ твоихъ;

28. пошлю предъ тобою шершней, и они погонятъ отъ лица твоего (Аморреевъ,) Евеевъ, (Левусеевъ,) Хананеевъ и Хеттеевъ;

29. не выгону ихъ отъ лица тво-

18. Греко-славянскій текстъ въ началѣ стиха 18-го имѣеть прибавку противъ оригинала: „*εταν γαρ ἐκβαλω τὰ ἔθνη ἀπὸ προσώπου σοῦ καὶ ἐπιπλατῶν τὰ ἔρια σοῦ*“, „егда бо изжену языки отъ лица твоего и расширю предѣлы твоя“; прибавка эта явно перенесена сюда изъ параллельн. м. Исх. XXXVI, 24 - 25 ст., (ея нѣтъ въ нѣк. код.). Первоначальность на сторонѣ текста масоретскаго (ср. русск. перев.). „Не изливай крови жертвы Моей на (евр. „ал“) на квасное“. Такъ какъ еврейскій предлогъ „ал“ значить не только „на“, но и „съ“, то смыслъ давнаго предписанія тотъ, что пасхальный агнецъ, явлившійся жертвою (см. выше толкованіе 3 ст. XII гл.), не должно вкушать съ кваснымъ хлѣбомъ. „Тукъ отъ праздничной жертвы Моей не оставляй до утра“, — не должна оставаться до утра жертва праздника Пасхи (Лев. XXXIV, 25, ср. Исх. XII, 10).

19. Такъ какъ общій законъ о посвященіи Богу начатковъ былъ объявленъ ранѣе (XXII, 29), то предписание давнаго стиха нельзя считать его повтореніемъ. Скорѣе можно думать, что въ настоящемъ случаѣ идетъ рѣчь о принесеніи начатковъ въ праздникъ седмиць, или пятидесятицу. „Не вари козленка въ молокѣ матери его“. Религіозное усердіе собиравшихся на великіе праздники могло выражаться желаніемъ употребить лучшіе способы приготовленія въ пищу тѣхъ частей жертвенныхъ животныхъ, которыя были оставляемы для употребленія какъ представившихъ животное въ жертву, такъ въ священниковъ. Евреи и сами опытоу могли дозвать, и отъ виноземцевъ получить свѣдѣніе, что мясо, сваренное въ молокѣ, особенно любимое мясо козленка (Быт. XXVII, 9; Суд. VI, 19; XIII, 15; 1 Цар. XVI, 20), получаетъ особую нѣжность. Въ большой праздникъ, при святилищѣ, приготовить мясо наиболѣе вкуснымъ образомъ было достаточно побужденій. Законъ и не воспрещаетъ варить мясо въ молокѣ: онъ только воспрещаетъ употреблять для этого молоко матери козленка, потому что и естественное чувство можетъ возмущаться употребленіемъ матерняго молока для наиболѣе вкуснаго изротоуленія ея дѣтеныша.

20—33. Прокровительство Божіе евреямъ проявится въ посольствѣ ангела, хранителя на пути (ст. 20), сообщеніи новыхъ откровеній (ст. 21), основанныхъ на повинненіи Богу не-



его въ одинъ годъ, чтобы земля не сдѣлалась пуста и не умножились противъ тебя звѣри полевые:

30. мало-по-малу буду прогонять ихъ отъ тебя. доколѣ ты не размножишься и не возьмешь во владѣніе земли сей.

31. Проведу предѣлы твои отъ моря Чермнаго до моря Филистимскаго и отъ пустыни до рѣки (ве-

ликой Евфрата), ибо предамъ въ руки ваши жителей сѣи земли, и прогонишь ихъ отъ лица твоего;

32. (не смѣшивайся и) не заключай союза ни съ ними, ни съ богами ихъ;

33. не должны они жить въ землѣ твоей, чтобы они не ввели тебя въ грѣхъ противъ Меня; ибо если ты будешь служить богамъ ихъ, то это будетъ тебѣ сѣтью.

## ГЛАВА 24-я.

1. И Моисею сказалъ Оиъ: взойди къ Господу ты и Ааронъ, Надавъ и Авіудъ и семьдесятъ изъ старѣйшинъ Израилевыхъ, и поклонитесь (Господу) издали;

2. Моисей одинъ пусть прибли-

зится къ Господу, а они пусть не приближаются, и народъ пусть не восходить съ нимъ.

3. И пришелъ Моисей и пересказалъ народу всѣ слова Господни и всѣ законы. И отвѣчалъ весь народъ

преоборности и благополучія народа (ст. 22—26, ср. Лев. XXVI, 9; Втор. VII, 13; XXVIII, 11; греко-славянскій текстъ въ ст. 22 имѣетъ вставку, заимствованную изъ Исх. XIX, 5—6), въ завоеваніи земли Ханаанской не столько силою оружія, сколько силою божественной помощи (ст. 27—8; ср. XV, 14—16; Втор. II, 25; Исх. Нав. II, 11; Втор. I, 44; VII, 20; I. Нав. XXIV, 12). въ постепенномъ подчиненіи хананеевъ (ст. 29—30), какъ средствѣ къ обезпеченію развитія и укрѣпленія самихъ евреевъ, такъ какъ при быстромъ истребленіи враговъ земля превратилась бы въ пустыню, и евреямъ пришлось бы страдать отъ дикихъ звѣрей (ср. 4 Цар. XVII, 25 и д.), и, наконецъ, въ дарованіи въ прочное владѣніе земли Ханаанской въ границахъ отъ моря Чермнаго до моря Филистимскаго (Средиземнаго) и отъ пустыни (Аравійской) до рѣки Евфрата.

### XXIV.

1—11. Торжественное заключеніе завѣта.—12—18. Восхожденіе Моисея на Синай и пребываніе тамъ сорокъ сутокъ.

1. Народъ, какъ членъ заключеннаго завѣта (ст. 6—8), допускается въ лицѣ своихъ представителей — 70 старѣйшинъ, главъ 70 родовъ (Исх. I, 5), за черту у подножія горы для поклоненія Господу, — выраженія своего благоговѣнія и полной покорности.

2. Повелѣніе ст. 2 касается дальнѣйшаго восхожденія Моисея. Вмѣстѣ съ Аарономъ, Надавомъ, Авіудомъ и 70 старѣйшинами онъ поклонился Господу „издали“ (ст. 1—11), не приближался къ Нему. Послѣ этого онъ долженъ взойти на гору одинъ и приблизиться къ Іеговѣ (ст. 12, 16, 18). Причина, удаляющая членовъ ветхозавѣтнаго царства отъ непосредственнаго общенія съ Богомъ, т. е. грѣховности, не уничтожена и доселѣ: для полученія скрижалей, законовъ и заповѣдей восходить на гору одинъ лишь Моисей.

3. Послѣ богоявленія, бывшаго во мракѣ (XX, 18), Моисей сошелъ съ горы къ народу и объявлялъ ему „всѣ слова Господни и всѣ законы“ — не десятословіе, такъ какъ евреи слышали его непосредственно изъ устъ самого Господа, а законы гл. XX,

въ одинъ голосъ и сказали: все, что сказалъ Господь, сдѣлаемъ (и будемъ послушны).

4. И написалъ Моисей всѣ слова Господни и, вставъ рано поутру, поставилъ подъ горою жертвенникъ и двѣнадцать камней, по числу двѣнадцати колѣнъ Израилевыхъ;

5. и послалъ юношей изъ сыновъ Израилевыхъ, и принесли они всеожженія и заклали тельцовъ въ мирную жертву Господу (Богу).

6. Моисей, взявъ половину крови, влилъ въ чаши, а другую половиною окропилъ жертвенникъ;

7. и взявъ книгу завета и прочиталъ вслухъ народу, и сказали

они: все, что сказалъ Господь, сдѣлаемъ и будемъ послушны.

8. И взявъ Моисей крови и окропилъ народъ, говоря: вотъ кровь завета, который Господь заключилъ съ вами о всѣхъ словахъ сихъ.

9. Потомъ взошелъ Моисей и Ааронъ, Надавъ и Авіудъ и семьдесятъ изъ старѣйшинъ Израилевыхъ,

10. и видѣли (мѣсто стоянія) Бога Израилева; и подъ ногами Его нѣчто подобное работѣ изъ чистаго сапфира и, какъ самое небо, ясное.

11. И Онъ не простеръ руки Своей на избранныхъ изъ сыновъ Израилевыхъ: они видѣли (мѣсто) Бога, и бѣли и пили.

19—23. Послѣдовавшее за этия обѣщанія народа: „все, что сказалъ Господь, сдѣлаемъ“ является выраженіемъ добровольнаго согласія на вступленіе въ заветъ, послѣднимъ моментомъ предъ его заключеніемъ (ст. 4 и д.).

4. По идеѣ завета, обѣ вступающіи въ союзъ стороны должны составлять одно неразрываемое цѣлое. Эта мысль и выражается въ дальнѣйшихъ обрядахъ. Какъ жертвенникъ, мѣсто явленія Бога Своему народу (XX, 21), указываетъ на присутствіе Іеговы, такъ двѣнадцать столповъ означаютъ присутствіе всего народа. При заключеніи союза находится налицо обѣ стороны.

5. Въ заветѣ съ Богомъ вступаетъ новый, юный израиль, новый въ томъ смыслѣ, что онъ далъ обѣщаніе отказаться отъ своей грѣховной воли и поступать по заповѣдямъ Божиимъ (ст. 3). Этотъ-то новый народъ и представляется теперь свонми „юношами“, первенцами, для которыхъ дальнѣйшая жизнь впереди. Принесенныя ими отъ лица всего народа жертвы всеожженія и мирныя выражали и всецѣлую преданность Богу, и благодарность за принятіе въ заветъ.

6—8. Какъ двѣ равныя крови, будучи взяты вмѣстѣ, составляютъ одно цѣлое, такъ и окропленный одной половиною крови народъ составляетъ теперь едино съ Богомъ, мѣсто присутствія Котораго — жертвенникъ окропляется другою половиною крови. Повѣствованіе XXIV гл. кн. Исходъ о жертвоприношеніи при вступленіи израильтянъ въ заветъ съ Богомъ значительно расходится съ свидѣтельствомъ о томъ же предметѣ посланія къ Евреямъ (IX, 19—21). По словамъ ап. Павла, израильскій народъ окроплялся кровью тельцовъ и козловъ, при чемъ кровь была смѣшана съ водою и кропилась посредствомъ червеной шерсти и иссопа; окроплялся не только народъ, но и книга закона, скннни и всѣ богослужебныя сосуды. По одному объясненію, разнорѣчіе произошло отъ того, что ап. Павелъ принялъ во вниманіе свидѣтельство іудейскаго преданія; по другому же, онъ имѣлъ въ виду день очищенія. Этотъ послѣдній былъ ежегоднымъ воспоминаніемъ и какъ бы повтореніемъ дня заключенія завета при Синаѣ, а потому и неудивительно, если апостоль отождествилъ оба эти дня. Въ день же очищенія, кромѣ тельцовъ, приносились въ жертву козлы, а также кропилась кровью скннни и всѣ ея принадлежности (Лев. XVI).

9—11. Какъ членъ заключеннаго завета, народъ допускается для поклоненія Господу. Забѣчаніе о поклоненіи Ему издали (ст. 1), о видѣ подножія (ст. 10) и о сохраненіи въ живыхъ послѣ видѣнія (ст. 11) ясно свидѣствуетъ, что поклонившіеся Господу не духовно только созерцали Его, но видѣли славу и присутствіе Его тѣлесными очами. Но, съ другой стороны, явленіе имъ Господа есть появленіе не Его самого, т. е. не Его сущности и внутренней жизни, а только Его славы; возшедшіе видѣли только подножіе въ томъ явленіи, въ которомъ открылось присутствіе божества. Созерпаніе

12. И сказалъ Господь Моисею: взойди ко Мнѣ на гору и будь тамъ; и дамъ тебѣ скрижали каменные, и законъ и заповѣди, которыя Я написалъ для наученія ихъ.

13. И всталъ Моисей съ Исусомъ, служителемъ своимъ, и пошелъ Моисей на гору Божію,

14. а старѣйшинамъ сказалъ: оставайтесь здѣсь, доколѣ мы не возвратимся къ вамъ; вотъ Ааронъ и Оръ съ вами; кто будетъ имѣть дѣло, пусть приходитъ къ нимъ.

15. И взошелъ Моисей на гору, и

покрыло облако гору,

16. и слава Господня осѣнила гору Синай; и покрывало ее облако шесть дней, а въ седьмый день (Господь) воззвалъ къ Моисею изъ среды облака.

17. Видъ же славы Господней на вершинѣ горы былъ предъ глазами сыновъ Израилевыхъ, какъ огонь поядающій.

18. Моисей вступилъ въ средину облака и взошелъ и гору; и былъ Моисей на горѣ сорокъ дней и сорокъ ночей.

## ГЛАВА 25-я.

1. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

2. скажи сынамъ Израилевымъ, чтобы они сдѣлали Мнѣ приноше-

Бога, не сопровождавшееся смертью созерцавшихъ, служило знакомъ Его благоволенія къ народу еврейскому. Какъ ранѣе, находясь внѣ завѣта, онъ не могъ взойти на гору и остаться живымъ (XIX, 24), такъ теперь, удостоенный союза съ Богомъ, остается дѣлъ и невредимъ. Греческіе переводчики, смущаясь свидѣтельствомъ еврейскаго текста, что взошедшіе видѣли Бога, вставили слова: „мѣсто, гдѣ стоялъ“ (Богъ,— ст. 10).

12. Какъ видно изъ послѣднихъ словъ ст. 11: „дѣла и пили“, повелѣніе о новомъ восхожденіи на Синай дано было Моисею послѣ того, какъ онъ сошелъ со старѣйшинами съ горы. Цѣль новаго восхожденія—полученіе „скрижалей каменныхъ, закона и заповѣдей, которыя Господь написалъ для наученія“. Не отъбѣченное въ настоящемъ случаѣ, число скрижалей указано въ другихъ мѣстахъ (XXXI, 18; XXXII, 15); ихъ было двѣ, и каждая была исписана съ обѣихъ сторонъ (XXXII, 15). Слова: „законъ и заповѣдь“ едва ли могутъ означать десятословіе, начертанное на скрижаляхъ, такъ какъ оно обыкновенно называется „откровеніемъ“, „словами завѣта“, „десятословіемъ“ (XXV, 16; XXXI, 18; XXXII, 15; XXXIV, 28; XL, 20; Вт. X, 4). „Законъ и заповѣдь“ указываютъ на тѣ законы и повелѣнія, которые даны Моисею во время его пребыванія на горѣ и изложены въ главахъ XXV—XXXI. Сообразно съ этимъ выраженіе: „которыя Я написалъ въ наученіе ихъ“ должно относить только къ скрижалямъ.

13. Въ восхожденіи Моисея съ І. Навиномъ усматривается дѣйствіе божественнаго Промысла, даващаго возможность проявиться невѣрію евреевъ. Если бы І. Навинъ остался въ станѣ, то онъ, предполагаютъ, не допустилъ бы народъ до поклоненія золотому тельцу. Какъ можно заключать изъ 2 ст. данной главы, а равно 11 ст. XXXIII гл., І. Навинъ хотя и находился на горѣ, но не въ одномъ мѣстѣ съ Моисеемъ.

14. Замѣстителями Моисея при разборѣ важныхъ дѣлъ являются ближайшіе его помощники—Ааронъ и Оръ (XVII, 10 и д.).

15—18. Законодательство продолжается при той же, что и ранѣе, обстановкѣ (XIX, 18).

### XXV.

1—9. Пожертвованіе на устроеніе скинии.—10—22. Устройство ковчега завѣта.—23—30. Устройство въ святилищѣ стола для хлѣбовъ предложенія.—31—40. Устройство свѣтильника.

1—2. Скиния устраивается на добровольныхъ приношенія какъ потому, что не было иныхъ источниковъ для приобрѣтенія необходимыхъ матеріаловъ, такъ и потому, что

нія; отъ всякаго человѣка, у котораго будетъ усердіе, принимайте приношеніе Мнѣ.

3. Вотъ приношенія, которыя вы должны принимать отъ нихъ: золото и серебро и мѣдь,

4. и шерсть голубую, пурпуровую и червленую, и виссонъ, и козью (шерсть),

5. и кожи бараньи красныя, и кожи синія, и дерева ситтимъ,

6. елей для свѣтильника, ароматы для елея помазанія и для благо-

воннаго куренія,

7. камень ониксъ и камни вставные для ефода \* и для наперсника.

8. И устроятъ они Мнѣ святилище, и будутъ обитать посреди ихъ;

9. все (сдѣлайте), какъ Я показываю тебѣ, и образецъ скинии и образецъ всѣхъ сосудовъ ея; такъ и сдѣлайте.

10. Сдѣлайте ковчегъ изъ дерева ситтимъ: длина ему два локтя съ половиною, и ширина ему полтора локтя, и высота ему полтора локтя;

она, жилище Іеговы (ст. 8; XXIX, 45), Бога всего народа, является общенароднымъ достояніемъ. Обращеніе къ доброхотнымъ жертвователямъ было такъ успѣшно, что послѣ пришлось прекратить приѣзъ приношеній (XXXVI, 5, 6).

3. Говоря о золотѣ, ст. 3 не прибавляетъ слова: „чистое“ (ср. ст. 11 и 17), а потому можно думать, что предметомъ приношеній могло быть и очищенное, и неочищенное золото.

4. Такъ какъ изъ матерія указанныхъ цвѣтовъ (текет, аргаман, толаат, шани) въ соединеніи съ виссономъ (льномъ) устроились покрывала скиин (XXVI, 1), одежды первосвященника (XXVIII, 5 и д.), а законъ заирещаетъ соединять нити изъ шерсти и льна (Лев. XIX, 19; Втор. XXII, 11), то очевидно, что она не была матеріею шерстяной. Подъ „виссономъ“, изъ котораго были сдѣланы десять покрывалъ скиин (XXVI, 1), завѣса, отдѣлявшая святилище отъ святаго святихъ (XXVI, 31), завѣса при входѣ въ скинію (ст. 36), а также сшиты ефодъ, поясъ и наперсникъ судный первосвященника (XXVIII, 5 и д.), хитоны, головныя повязки, нижнее платье и пояса священниковъ (XXXIX, 27, 28), разужбѣтся, вѣроятно, хлопчатая бумага. Это доказывается тѣми названіями, которыя давались данной ткани евреями. Изъ нихъ „шеш“ представляетъ видоизмѣненіе египетскаго слова „щеще“, означающаго „ленъ“, а „буц“ употребляется для означенія сирійскаго льна, отличнаго отъ египетскаго (Іез. XXVII, 16). Ленъ и хлопчатая бумага жителями Востока строго не различались (арабское „каттунъ“ обозначаетъ и „ленъ“, и „хлопокъ“, а также полотняную матерію изъ хлопч. бумаги или льна).

5. Кожи бараньи красныя—сафьянъ. Кожи „тахаш“,—отъ какого животнаго, дельфина, тюлея или морской породы, онѣ добывались, неизвѣстно. Несомнѣнно одно, что, предназначенныя служить верхнимъ покрываломъ скиин (XXVI, 14), онѣ отличались прочностью и непромокаемостью. Дерево „ситтимъ“, аравійская акація, отличалось твердостью и легкостью, и потому было самымъ подходящимъ для устройства переносной скинии.

6. Ароматы для елея помазанія перечислены въ XXX, 23—5; для благовоннаго куренія—въ XXX, 34—5.

7. Камни „шога“, ониксъ или аквамаринъ; „камни вставочные“, которые нужно вставить въ оправѣ въ облаченіе первосвященника (XXVIII, 17—20; XXXIX, 10—13).

9. Какъ видно изъ XXV, 40; Дѣян. VII, 44; Евр. VIII, 5, Моисею даны были не только словесныя наставленія относительно устройства скиин и ея принадлежностей, но и были показаны самые образцы зданія и находящихся въ немъ предметовъ.

10—11. Сдѣланный изъ аравійской акаціи, длиною около 30 вершковъ (локоть—около  $\frac{3}{4}$  аршина), шириною и высотой около 18 верш., ковчегъ завѣта сна-

\* Верхняя короткая одежда.

11. и обложи его чистымъ золотомъ, изнутри и снаружи покрой его; и сдѣлай наверху вокругъ него золотой вѣнецъ (витый);

12. и вылей для него четыре кольца золотыхъ и утверди на четырехъ нижнихъ углахъ его: два кольца на одной сторонѣ его, два на другой сторонѣ его.

13. Сдѣлай изъ дерева ситтимъ шести и обложи ихъ (чистымъ) золотомъ;

14. и вложи шести въ кольца, по сторонамъ ковчега, чтобы посредствомъ ихъ носить ковчегъ;

15. въ кольцахъ ковчега должны быть шести и не должны отниматься отъ него.

16. И положи въ ковчегъ откровеніе, которое Я дамъ тебѣ.

17. Сдѣлай также крышку изъ чистаго золота: длина ея два локтя съ половиною, а ширина ея полтора локтя;

18. и сдѣлай изъ золота двухъ херувимовъ: чеканной работы сдѣлай ихъ на обоихъ концахъ крышки;

19. сдѣлай одного херувима съ одного края, а другаго херувима съ другаго края; *выдавшимися* изъ крышки сдѣлайте херувимовъ на обоихъ краяхъ ея;

20. и будутъ херувимы съ распростертыми вверхъ крыльями, покрывая крыльями своими крышку, а лицами своими *будутъ* другъ къ другу; къ крышкѣ будутъ лица херувимовъ.

21. И положи крышку на ковчегъ сверху, въ ковчегъ же положи откровеніе, которое Я дамъ тебѣ:

22. тамъ Я буду открываться тебѣ и говорить съ тобою надъ крышкою, посреди двухъ херувимовъ, которые надъ ковчегомъ откровенія, о всемъ, что ни буду заповѣдывать чрезъ тебя сынамъ Израилевымъ.

ружи и изнутри былъ обложенъ золотыми листами. На самомъ ли верху, или же ниже шелъ вѣнецъ, текстъ не говоритъ.

12. Четыре золотыхъ кольца были приделаны по два на каждой сторонѣ ковчега, вѣроятно на поперечной, но не продольной (3 Цар. VIII, 8).

13—15. Шести назначены для того, чтобы носить ковчегъ завѣта, не прикасаясь къ нему руками (Числ. IV, 15). Они всегда должны быть вдѣты въ кольца, за исключеніемъ того случая, когда нужно было закрыть ковчегъ покрывалами предъ перенесеніемъ его на другое мѣсто (Числ. IV, 5, 6).

16. Въ ковчегъ должно быть положено „откровеніе“, т. е. двѣ скрижали (XXXI, 18; XXXIV, 20), которыя будутъ даны (XXIV, 12).

17. Еврейское названіе крышки „капоретъ“ (отъ глагола „кафар“ — покрывать, дѣлать невидимымъ, очищать), греческое *λαστήριον*, славянское „очистилице“ — дано сѣ потому, что семикратнымъ крошеніемъ на нее въ день очищенія достигалось очищеніе народа отъ грѣховъ (Лев. XVI, 14—16).

18—20. Образъ библейскихъ херувимовъ скиніи съ точностью неизвѣстенъ. Считать ихъ тождественными съ херувимами видѣнія пр. Іезекіиля не имѣетъ для себя основаній. Херувимы были „чеканной работы“, т. е. изображенія ихъ были выбиты изъ золота. Мѣстамъ ихъ помѣщенія на крышкѣ служили оба конца ея.

20. Крылья херувимовъ должны быть подняты кверху, но не въ прямомъ направленіи отъ крышки вверхъ, а въ косомъ: при такомъ расположеніи они дѣйствительно „покрывали“ крышку. Лица херувимовъ должны быть обращены одно къ другому и въ то же время къ крышкѣ; следовательно, головы ихъ были наклонены къ крышкѣ ковчега. Какъ видно изъ устройства херувимовъ храма Соломонова (2 Пар. III, 13), сдѣланныхъ по образцу херувимовъ скиніи, эти послѣдніе имѣли прямое положеніе: „стояли на ногахъ своихъ“. О колѣноопреклоненномъ положеніи херувимовъ не можетъ быть рѣчи.

21—22. Какъ мѣсто непосредственнаго присутствія и откровенія Іеговы, въ силу чего Онъ называется „сѣдѣющимъ на херувимахъ, что поверху ковчега завѣта“ (2 Цар. VI, 2; Ис. XXXVII, 16), и „говорящимъ съ крышки, которая надъ ковчегомъ свидѣтельства, изъ среды двухъ херувимовъ“ (Числ. VII, 89), капоретъ былъ престоломъ

23. И сдѣлай столъ изъ дерева ситтимъ, длиною въ два локтя, шириною въ локоть, а вышиною въ полтора локтя,

24. и обложи его золотомъ чистымъ, и сдѣлай, вокругъ него золотой вѣнецъ (витый);

25. и сдѣлай вокругъ него стѣнки въ ладонь и у стѣнокъ его сдѣлай золотой вѣнецъ вокругъ;

26. и сдѣлай для него четыре кольца золотыхъ и утверди кольца на четырехъ углахъ у четырехъ ножекъ его;

27. при стѣнкахъ должны быть кольца, чтобы влагать шести, для ношенія на нихъ стола;

28. а шести сдѣлай изъ дерева ситтимъ и обложи ихъ (чистымъ) золотомъ, и будутъ носить на нихъ сей столъ;

29. сдѣлай также для него блюда, кадилницы, чаши и кружки, чтобы возливать ими: изъ золота чистаго сдѣлай ихъ;

30. и полагай на столъ хлѣбы предложенія предъ лицомъ Моимъ постоянно.

Господа, вышепимъ основаніемъ для котораго служилъ ковчегъ со скрижальми завета въ знакъ того, что пребываніе Іеговы въ скинии основывается на заключенномъ заветѣ. Откровеніе будетъ состоять въ сообщеніи Моисею всѣхъ повелѣній, которыя народу нужно будетъ исполнять.

23—25. Столъ изъ акаціи, около 24 вершковъ длины, 12 ширины и 18 высоты, былъ обложенъ листамъ чистаго золота (XXXVII, 10—16), почему и называется иногда „столомъ чистымъ“ (Лев. XXIV, 6). Кругомъ него былъ сдѣланъ „золотой вѣнецъ“. Какъ видно изъ изображенія стола для хлѣбовъ предложенія на аркѣ императора Тита въ Римѣ, подъ вѣнцомъ разумеется массивная золотая планочка 6 дюймовъ ширины, ограждавшая со всѣхъ сторонъ верхнюю поверхность стола. Такъ какъ гладкую обкладку трудно назвать вѣнцомъ, то можно думать, что она была волнистообразна, или вырѣзана въ видѣ тонкихъ желобковъ, выемокъ. На такую форму указываетъ чтеніе LXX „στροπτόν χρυάτιον“ (слав.: „витое обложение“),—терминъ „χρυάτιον“ обозначаетъ волнисто вырѣзанную доску дорического карниза. Подъ доскою съ каждой стороны стола шла вязка, т. е. стѣнка, соединяющая ножки и имѣющая ширину ладони. По указанію рисунка на аркѣ, этой связкой былъ золотой прутъ, соединяющій всѣ четыре ножки стола въ одно цѣлое по самой среднѣй ихъ высоты, а греческое ея названіе „στροφάνη“ говоритъ за то, что она не была гладкою, но, вѣроятно, представляла подражаніе вѣнку изъ цвѣтовъ.

26—28. Четыре кольца должны быть придѣланы на четырехъ углахъ, у четырехъ ножекъ стола,—въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ ножки стола были соединены связкою: „при стѣнкахъ должны быть кольца“. Шести, предназначенные для перенесенія стола, вдѣвались въ кольца лишь на время ношенія.

29. Къ принадлежностямъ стола относятся „кеарот“—блюда (LXX: τρῶβαια), по объясненію талмудическаго преданія—тѣ формы, въ которыхъ приготавливались и принимались въ святилище хлѣбы; „канот“ (LXX: φοίσκας), по тому же преданію—вимяники, или чаши, въ которыя полагались вимямъ (ср. Лев. XXIV, 7; Числ. VII, 14), и, наконецъ, „кесот“ и „менакиѳот“—сосуды для вина, какъ видно изъ прибавленнаго къ нимъ выраженія: „которыми возливали“. „Кесот“, греч. „σπονδαία“, это большія винныя кружки; „менакиѳот“—меньшія.

30. Хлѣбовъ нужно было класть двѣнадцать (Лев. XXIV, 5) по числу двѣнадцати колѣнъ израилевыхъ, въ два ряда (Лев. XXIV, 6), по шести въ рядъ, хлѣбъ на хлѣбъ, какъ объ этомъ говоритъ іудейское преданіе и Іосифъ Флавій и указываютъ изображеніе стола на аркѣ Тита, представляющее подобіе двухъ возвышающихся цилиндровъ. Приготовленные изъ большого количества муки,—въ каждомъ хлѣбѣ должно быть  $\frac{2}{10}$  ефы (Лев. XXIV, 5), хлѣбы каждую субботу замѣнялись новыми (Лев. XXIV, 8). Хлѣбы называются хлѣбами лица, потому что находились предъ лицомъ Іеговы. Когда скинія снималась съ мѣста, то, по указанію Числ. IV, 7, столъ для хлѣбовъ предложенія

31. И сдѣлай свѣтильникъ изъ золота чистаго; чеканный долженъ быть сей свѣтильникъ; стебель его, вѣтви его, чашечки его, яблоки его и цвѣты его должны выходить изъ него;

32. шесть вѣтвей должны выходить изъ боковъ его: три вѣтви свѣтильника изъ одного бока его и три вѣтви свѣтильника изъ другого бока его;

33. три чашечки на подобіе миндальнаго цвѣта, съ яблокомъ и цвѣтами, должны быть на одной вѣтви, и три чашечки на подобіе миндальнаго цвѣта, на другой вѣтви, съ яблокомъ и цвѣтами: такъ на *всѣхъ* шести вѣтвяхъ, выходящихъ изъ свѣтильника;

34. а на *стеблѣ* свѣтильника долж-

ны быть четыре чашечки на подобіе миндальнаго цвѣтка съ яблоками и цвѣтами;

35. у шести вѣтвей, выходящихъ изъ *стебля* свѣтильника, яблоко подѣ двумя вѣтвями его, и яблоко подѣ другими двумя вѣтвями, и яблоко подѣ *третьими* двумя вѣтвями его (и на свѣтильникѣ четыре чашечки, на подобіе миндальнаго цвѣтка);

36. яблоки и вѣтви ихъ изъ него должны выходить: онъ весь *долженъ быть* чеканный, цѣльный, изъ чистаго золота.

37. И сдѣлай къ нему семь лампадъ и поставь на него лампы его, чтобы свѣтили на переднюю сторону его;

закрывался голубою одеждою, на которую ставили всѣ принадлежности виѣстѣ съ хлѣбамъ предложенія, и затѣмъ покрывали ярко-краснымъ покровомъ и кожанымъ „тахашъ“.

31. Въ отличіе отъ другихъ принадлежностей—сосудовъ скинія свѣтильникъ былъ сдѣланъ изъ чистаго золота. Онъ былъ „чеканной“ работы, т. е. свѣтильникъ не былъ отдѣльваемъ рѣзцомъ, но былъ весь вылитъ изъ таланта золота (XXVI, 36). Стволъ свѣтильника долженъ быть не гладкой однообразной формы, но долженъ состоять изъ цвѣточныхъ чашечекъ, шарообразныхъ фигуръ, подобныхъ яблокамъ, и изъ цвѣтковъ. Чашечки, яблоки и цвѣтки должны составить не украшеніе, придѣланное къ стволу свѣтильника, но одно цѣлое со стволомъ, должны входить въ его составъ.

32. Изъ ствола свѣтильника выходили шесть побочныхъ вѣтвей, три съ одной стороны и три съ другой. Какъ видно изъ изображенія свѣтильника на аркѣ Тита, онѣ выходили дугообразно, въ формѣ вѣера.

33. Существованіе на каждой боковой вѣтви трехъ цвѣтныхъ чашечекъ, похожихъ на чашечку миндальнаго цвѣтка, заставляетъ предполагать, что и яблоковъ, и цвѣтковъ на каждой вѣтви было по три. Въ такомъ случаѣ каждый боковой стебель свѣтильника состоялъ изъ девяти фигуръ: сначала шла миндалевидная чашечка, затѣмъ шарообразная фигура—яблоко и, наконецъ, цвѣтокъ. Умолчаніе о томъ, что чашечки, яблоки и цвѣты были различной величины, заставляетъ думать, что они были одинаковыхъ размѣровъ. Въ силу же этого нижнія вѣтви должны были оканчиваться въ своемъ верхнемъ концѣ не на одной высотѣ съ верхними стеблями, а ниже ихъ, и ниже настолько, сколько занимали пространства три фигуры: чашечка, яблоко и цвѣтокъ.

34—35. На стволѣ свѣтильника тѣ же самыя фигуры чашечки, яблока и цвѣтка повторились четыре раза. На ихъ размѣщеніе указываетъ замѣчаніе о расположеніи яблокъ. Первое находилось нѣсколько ниже на томъ мѣстѣ ствола, изъ котораго выходили двѣ нижнія вѣтви; второе и третье стояло въ такихъ же отношеніяхъ къ среднимъ и верхнимъ стеблямъ (ст. 35).

37. Что касается формы лампадъ, то библейскій текстъ не говоритъ о ней ничего. На основаніи Зах. III, 9; IV, 2, гдѣ семь лампадъ ставятся въ соотношеніе съ таинственнымъ камнемъ о семи очахъ, древніе толковники называли ихъ глазообразными. Въ позднѣйшемъ еврейскомъ преданіи лампы свѣтильника являются ложкообразными. Новѣйшіе же изслѣдователи на основаніи находимыхъ въ палестинской почвѣ экземпляровъ древнихъ лампъ считаютъ лампы Моисея ладьеобразными съ носками или продолговато-круглыми съ двумя отверстіями для фитиля и вливанія масла. По указанію

38. и щипцы къ нему и лотки къ нему (сдѣлай) изъ чистаго золота; принадлежностями.  
 39. изъ таланта золота чистаго образцу, какой показанъ тебѣ на пусть сдѣлають его со всѣми сими горѣ.

## ГЛАВА 26-я.

1. Скинiю же сдѣлай изъ десяти покрываль крученаго виссона, и изъ голубой, пурпуровой и червленой шерсти, и херувимовъ сдѣлай на нихъ искусною работою; соединены одно съ другимъ, и другія пять покрываль соединены одно съ другимъ.  
 2. длина каждаго покрывала двадцать восемь локтей, а ширина каждаго покрывала четыре локтя: мѣра одна всѣмъ покрываламъ.  
 3. Пять покрываль пусть будутъ 4. Сдѣлай (къ нимъ) петли голу-баго *цетта* на краю перваго покрывала въ концѣ соединяющаго обѣ половины; такъ сдѣлай и на краю послѣдняго покрывала, соединяющаго обѣ половины;  
 5. пятьдесятъ петлей сдѣлай у

Исх. XXVI, 35, свѣтильникъ стоялъ не по срединѣ скинiи, а при южной продольной ея сторонѣ, при чемъ, какъ свидѣтельствуеъ Иосифъ Флавiй, широта его не приходилась по широтѣ скинiи; онъ стоялъ восо: узкая сторона была обращена къ святому святыхъ и ко входу святилища, а широкая — къ столу для хлѣба предложенiй, находящемуся на сѣверной продольной сторонѣ скинiи (XXVI, 35). И если эта широкая сторона свѣтника называется переднею (лицевою), то очевидно, что падавшiй на нее свѣтъ лампадъ падалъ вмѣстѣ съ тѣмъ и на столъ предложенiй. Подобное направление свѣта могло объясняться устройствомъ лампадъ: онѣ могли быть закрытыми за исключенiемъ двухъ отверстiй для фитиля и вливанiя масла, и если изъ перваго отверстiя, обращеннаго къ столу предложенiй, выставлялась горѣвшая свѣтильня, то свѣтъ отъ нея и падалъ на священную трапезу.

38. Принадлежностями свѣтильника были щипцы, или клещи (Ис. VI, 6), предназначенные для сниманiя нагара съ свѣтиленъ, и ложки—сосуды для его гашенiя.

## XXVI.

1—14. Повелѣнiе объ устройствѣ покрываль скинiи.—15—30. Устройство деревяннаго остова скинiи.—31—37. Внутренняя и наружныя завѣсы.

1. Первый изъ покрововъ скинiи, такъ называемый нижнiй, внутреннiй, по своему материалу имѣлъ сходство съ разноцвѣтною завѣсою, отдѣляющею святилище отъ святаго святыхъ (ст. 31). Онъ былъ сдѣланъ работою „choscheb“, по греч. „ἔργον ὀφραυτόν“, представлявшею, по древнему преданiю, ту особенность, что она давала ткани два разные вида сѣ лица и изнанки. На одной сторонѣ по трехцвѣтному полю были вышиты изображенiя херувимовъ.

2—3. Подобно тому какъ стѣны скинiи слагались изъ отдѣльных брусьевъ, и покровъ скинiи состоялъ изъ десяти отдѣльных полосъ, имѣвшихъ каждая 28 локтей длины и 4 локтя ширины. Эти отдѣльныя узкiя полосы были затѣмъ сшиты вмѣстѣ, — образовали два большiхъ полотнища, при чемъ каждое состояло изъ пяти полосъ.

4—6. Образовавшiяся такимъ образомъ двѣ большiя полосы, по 28 локтей въ длину и 20 локтей въ ширину, уже не сшивались, но соединялись при помощи 100 го-



одного покрывала и пятьдесят петель сдѣлай на краю покрывала, которое соединяется съ другими; петли *должны* соответствовать одна другой;

6. и сдѣлай пятьдесятъ крючковъ золотыхъ и крючками соедини покрывало одно съ другимъ, и будетъ скинія одно *цѣлое*.

7. И сдѣлай покрывала изъ козьей шерсти, чтобы покрывать скинію; одиннадцать покрываль сдѣлай такихъ;

8. длина одного покрывала три-

дцать локтей, а ширина четыре локтя; *это* одно покрывало; одиннадцати покрываламъ одна мѣра.

9 И соедини пять покрываль особо и шесть покрываль особо; шестое покрывало сдѣлай двойное съ передней стороны скиніи.

10. Сдѣлай пятьдесятъ петель на краю крайняго покрывала, для соединенія его съ *другимъ*, и пятьдесятъ петель (сдѣлай) на краю другаго покрывала, для соединенія съ нимъ;

11. сдѣлай пятьдесятъ крючковъ мѣдныхъ, и вложи крючки въ пе-

лубыхъ петель, расположенныхъ по 50 въ той и другой полосѣ, петля противъ петли, и соединенныхъ 50-ю золотыми крючками. По соединеніи указаннымъ способомъ обѣихъ половинъ, получался одинъ покровъ въ 28 локтей длины и 40 ширины. Имѣвшій такіе размѣры, покровъ налагался на брусъ стѣны скиніи такимъ образомъ, что его ширина (40 локтей) приходилась на длину всего зданія и на заднюю западную стѣну. Именно одна половина покрова своею 20-локтевою шириною покрывала двадцать локтей святилища, десять локтей второй покрывали святое святыхъ и остальные десять шли на западную сторону, имѣвшую въ высоту именно десять локтей (ст. 16). Право на подобное пониманіе даетъ 33 ст.; пѣз его указанія, что завѣса, раздѣляющая святое святыхъ отъ святилища, висѣла какъ разъ подъ крючками, соединявшими двѣ половины покрова по 20 локтей каждая, съ несомнѣнною слѣдуетъ, что первые двадцать локтей покрывали пространство до святаго святыхъ, т. е. святилище. И такъ какъ скинія имѣла въ длину 30 локтей (ст. 16 и 18), то на длину святаго святыхъ требовалось изъ остальныхъ 20 локтей покрывала лишь десять локтей. Остающіеся десять закрывали заднюю сторону не до самой земли, такъ какъ изъ нихъ нужно вычестъ ту часть, которая приходилась на толщину брусевъ. Своєю длиною нижній покровъ покрываль ширину скиніи. Но такъ какъ его длина равнялась 28 локтямъ, а ширина скиніи, считая 10 локтей верха и 20 локтей до высоты двухъ боковыхъ сторонъ, равнялась 30 локтямъ, то и въ сѣверномъ, и южномъ бокахъ, какъ и на западной сторонѣ, онъ не достигалъ до земли болѣе, чѣмъ на локоть: и въ этомъ случаѣ часть недостающихъ двухъ локтей шла на толщину брусевъ. Это явленіе было не случайное, а намѣренное: не слѣдовало тканн съ изображеніемъ херувимовъ спускаться до самой земли и пылиться.

7—8. Второй рядъ покрываль, поверхъ нижняго покрова, состоялъ изъ отдѣльныхъ одиннадцати полосъ, сдѣланныхъ изъ козьей шерсти. По своей длинѣ въ 30 локтей онъ превосходилъ нижній покровъ на два локтя, а по ширинѣ (44 л.) на четыре.

9. Пять полостей были сшиты въ одно покрывало, а остальные шить—въ другое. Шестая полость въ этомъ покрываль имѣла такое назначеніе. Одна половина ея, т. е. два локтя, назначалась, по указанію 12 ст., для задней—западной стороны скиніи. Благодаря этому, 10<sup>1/2</sup> покрываль, имѣвшихъ въ ширину 42 локтя, покрывали сорокъ локтей длины скиніи: двадцать локтей шло на покрытіе святилища, десять—святого святыхъ и двѣнадцать на покрытіе десяти локтей западной стороны. Лишніе два локтя требовались для того, чтобы закрыть ее до самой земли, прикрыть ту часть столбовъ, для покрытія которой нижнія покрывала оказались короткими. Собственно, эти два локтя шли на толщину брусевъ, и такъ какъ, по всей вѣроятности, ихъ было много, то остатокъ былъ загнуть. Другая половина излишней шестой полости была спущена на переднюю, воссочную сторону скиніи. Здѣсь она, какъ думаютъ, образовала то, что въ греческихъ постройкахъ называлось „ἀέτωρα“, т. е. выступъ, образуемый нижнимъ краемъ крыши на фасадныхъ сторонахъ, въ видѣ треугольнаго карниза.

10—11. На кромкѣ послѣдняго изъ сшитыхъ вмѣстѣ шити покрываль и на

тли, и соедини покровъ, чтобы онъ составлялъ одно.

12. А излишекъ, остающійся отъ покрываль скинїи, — половина излишняго покрывало пусть будетъ свѣшена на задней сторонѣ скинїи;

13. а излишекъ отъ длины покрываль скинїи, на локоть съ одной и на локоть съ другой стороны, пусть будетъ свѣшенъ по бокамъ скинїи съ той и съ другой стороны, для покрытія ея.

14. И сдѣлай покрышку для покрова изъ кожъ бараньихъ красныхъ и еще покровъ верхній изъ кожъ синихъ.

15. И сдѣлай брусья для скинїи изъ дерева ситгимъ, чтобы они стояли:

16. длиною въ десять локтей (сдѣ-

лай) брусъ, и полтора локтя каждому брусю ширина;

17. у каждого бруса по два шипа (на концахъ), одинъ противъ другаго: такъ сдѣлай у всѣхъ брусевъ скинїи.

18. Такъ сдѣлай брусья для скинїи: двадцать брусевъ для полуденной стороны къ югу,

19. и подъ двадцать брусевъ сдѣлай сорокъ серебряныхъ подножій: два подножія подъ одинъ брусъ для двухъ шиповъ его, и два подножія подъ другой брусъ для двухъ шиповъ его;

20. и двадцать брусевъ для другой стороны къ сѣверу,

21. и для нихъ сорокъ подножій серебряныхъ: два подножія (для двухъ шиповъ его) подъ одинъ

кромкѣ изъ сшитыхъ вмѣстѣ: шести покрываль сдѣлано по пятидесяти петлей, которыя должны были, какъ и въ кожаныхъ покрывалахъ, приходится одна противъ другой. Вставленные въ эти петли мѣдные крючки соединяли покровъ.

12. См. въ объясненїи ст. 9.

13. Полости второго покрова имѣли въ длину 30 локтей (ст. 8) и потому могли закрыть ширину скинїи. По сравненїю съ дливою полостей нижняго покрова онѣ имѣли „излишекъ“ въ два локтя, — спускались на одинъ локоть ниже цвѣтныхъ покрываль и по сѣверной, и по южной сторонѣ скинїи, и такимъ образомъ прикрывали ту часть продольныхъ столбовъ, для покрыванія которой первыя оказались короткими.

14. Послѣ распространенія второго покрова скинїи съ наружной стороны была уже вполнѣ готова. Но въ такомъ видѣ она могла бы страдать отъ зимнихъ дождей и частыхъ въ Аравійской пустынѣ урагановъ. Въ виду этого для нея назначаются два другихъ, болѣе прочныхъ, покрова. Какъ совершенно безыскусственные, они и не описываются подробно; текстъ указываетъ только ихъ матеріаль. Одинъ былъ сафьянный, „изъ крашенныхъ бараньихъ кожъ“, другой, самый верхній, изъ матеріала „тахашъ“.

15—16. Деревянный остовъ скинїи состоялъ изъ брусевъ, сдѣланныхъ изъ аравійской акаціи. Говоря о высотѣ (10 локтей) и ширинѣ (1½ л.) брусевъ, текстъ не упоминаетъ объ ихъ толщинѣ. Она можетъ быть выведена изъ другихъ опредѣленно извѣстныхъ величинъ. Какъ видно изъ 22—23 ст., на западной сторонѣ скинїи стояло восемь брусевъ, которые при ширинѣ каждого въ 1½ локтя давали 12 локтей. Но эта 12-локтевая ширина скинїи не была ея внутреннею шириною. По одногласному свидѣтельству Филона. Иосифа Флавія и всего іудейскаго преданія, скинїя имѣла внутреннюю ширину въ десять локтей. Двѣнадцать локтей были, слѣдовательно, наружною шириною скинїи. 10-локтевая внутренняя могла получиться только въ томъ случаѣ, если продольныя стѣны, упираясь въ края задней или поперечной стороны, отнимали отъ ея 12-локтевой мѣры по одному локтю съ одной и другой стороны. Это же послѣднее было возможно только въ томъ случаѣ, когда составляющіе ихъ брусья имѣли толщину одного локтя.

17. Каждый брусъ оканчивался внизу двумя „йодотъ“ — ручками, двумя шипами.

18—21. Для продольныхъ, сѣверной и южной, сторонъ скинїи назначено сорокъ брусевъ, по двадцати на каждую. Такъ какъ ширина каждого бруса была полтора

брусъ, и два подножія подь другой брусъ (для двухъ шиповъ его);

22. для задней же стороны скинии къ западу сдѣлай шесть брусевъ

23. и два бруса сдѣлай для угловъ скинии на заднюю сторону;

24. они должны быть соединены внизу и соединены вверху къ одному кольцу: такъ должно быть съ ними обоими; для обонхъ угловъ пусть они будутъ;

25. и такъ будетъ восемь брусевъ, для нихъ серебряныхъ подножій шестнадцать: два подножія подь одинъ брусъ, и два подножія подь другой брусъ (для двухъ шиповъ его).

26. И сдѣлай шести изъ дерева ситтимъ, пять (шестовъ) для брусевъ одной стороны скинии,

27. и пять шестовъ для брусевъ другой стороны скинии, и пять шестовъ для брусевъ задней стороны сзади скинии, къ западу;

28. а внутренній шесть будетъ проходить по срединѣ брусевъ отъ одного конца до другаго;

29. брусъ же обложи золотомъ, и кольца, для вкладыванія шестовъ, сдѣлай изъ золота, и шести обложи золотомъ.

30. И поставь скинію по образцу, который показанъ тебѣ на горѣ.

31. И сдѣлай завѣсу изъ голубой, пурпуровой и червленой шерсти и

локтя, то изъ плотно приставленныхъ другъ къ другу брусевъ должна была получиться сплошная стѣна въ тридцать локтей длины. Каждому шипу соответствовала особая подставка съ отверстиемъ, сдѣланнымъ по мѣркѣ шипа, въ которое онъ и вставлялся, какъ въ свое основаніе. Благодаря этому столбы получали известную долю устойчивости. Подставы столбовъ скинии отличались отъ подставъ двора тѣмъ, что были не мѣдные, а серебряныя, и на каждую изъ нихъ пошло по таланту серебра (Исх. XXXVIII, 37). Форма ихъ неизвестна.

22—25. Изъ восьми брусевъ задней стороны шесть имѣли такой же видъ, какъ и брусъ продольныхъ стѣнъ, но остальные два угловые отлчаются отъ другихъ. О нихъ текстъ говорить слѣдующее: „я два бруса сдѣлай для угловъ скинии на двухъ сторонахъ, чтобы они были близнецы снизу и цѣлыми сверху, къ кольцу одному“. По наиболѣе правдоподобию объясненію, данное мѣсто имѣетъ такой смыслъ. Угловые столбы должны выражать собою известную строителямъ художественную архитектурную параллельность (быть „близнецами“, сходными, „Исх.“ греческаго перевода), начиная съ самаго своего основанія и далѣе. Но висѣтъ съ этимъ они не должны терять что-либо изъ того, что свойственно другимъ брусьямъ; напротивъ, они должны имѣть такое же полное значеніе въ счетѣ брусевъ и, подобно всѣмъ остальнымъ брусьямъ, подчиняться общей системѣ укрѣпленія скинии, внося свои отдѣльныя кольца въ общіе ряды колецъ и засововъ.

26—29. Вставленные своими шипами въ подставы, брусъ получали устойчивость внизу, въ своемъ основаніи. Для сообщенія же имъ устойчивости на остальномъ протяженіи употреблялись шести, по пяти на каждой сторонѣ. Такъ какъ шести продѣвлялись въ кольца, то очевидно, были круглыми. Одинъ изъ нихъ называется „внутреннимъ, проходящимъ по срединѣ брусевъ“, точнѣе—„сквозь толщю брусевъ“, сквозъ пробурованная въ самыхъ брусьяхъ отверстія. Сообразно съ этимъ четыре другихъ шести должны были идти по наружной, лицевой сторонѣ стѣнъ скинии. Замѣчаніе о пятомъ шестѣ, что онъ шель отъ одного конца до другого, указываетъ на его длину, равную длинѣ всей скинии. И такъ какъ и прочіе шести должны были, подобно ему, скрѣплять брусъ, то представлять ихъ болѣе короткими нѣтъ основанія. Что касается расположенія шестовъ, то текстъ о немъ не говоритъ. Можно лишь думать, что „внутренній“ шесть шель по самой срединѣ высоты брусевъ, на равномъ разстояніи отъ низа и верха. Остальные четыре были расположены такимъ образомъ, что два находились ниже „внутренняго“, на равномъ разстояніи отъ него и другъ отъ друга, а два другіе выше его.

31—33. Въ скинии, на разстояніи 20 локтей отъ входа, висѣла завѣса изъ та-

крученаго виссона; искусною работою должны быть сдѣланы на ней херувимы;

32. и повѣсь ее на четырехъ столбахъ изъ ситтимъ, обложенныхъ золотомъ, съ золотыми крючками, на четырехъ подножияхъ серебряныхъ;

33. и повѣсь завѣсу на крючкахъ и внеси туда за завѣсу ковчегъ откровенія; и будетъ завѣса отдѣлять вамъ святилище отъ Святаго-святыхъ.

34. И положи крышку на ковчегъ откровенія во Святомъ-святыхъ.

35. И поставь столъ внѣ завѣсы и свѣтильникъ противъ стола на сторонѣ скинии къ югу; столъ же поставь на сѣверной сторонѣ (скинии).

36. И сдѣлай завѣсу для входа въ скинию изъ голубой и пурпуровой и червленой шерсти, и изъ крученаго виссона узорчатой работы;

кого же матеріала и такой же работы, какъ и нижнія покрывала (XXVI, 1). Утвержденная на четырехъ, обложенныхъ золотомъ, столбахъ изъ дерева ситтимъ, она раздѣляла внутренность скинии на двѣ части: переднюю въ 20 локтей длины, 10 локтей ширины и высоты, называвшуюся „святилище“, и западную 10 локтей въ кубѣ, носившую название „святое святыхъ“.

35. О принадлежности святилища—жертвенникъ каждой говорится, что онъ стоялъ передъ завѣсою, которая „предъ ковчегомъ откровенія, противъ крышки, которая



И поставь столъ внѣ завѣсы. Исх. XXVI, 35.

на ковчегъ откровенія“ (XXX, 6; XI, 5); онъ является какъ бы предваряющимъ ковчегъ завѣта, стоитъ на переходѣ отъ святилища къ святому святыхъ. Если же о двухъ другихъ принадлежностяхъ—столѣ и свѣтильникѣ замѣчается, что они были внѣ завѣсы, то это значитъ, что они стояли дальше отъ завѣсы, чѣмъ жертвенникъ и не по среднѣй широты скинии, а по сторонамъ, одинъ направо, другой налево отъ жертвенника.

36. На входной восточной сторонѣ скинии деревянной стѣны не было. Ее не закрывали и покровы: нижній совѣтъ не свѣшивался на восточную сторону, а второй спускался небольшою частью. Въ виду этого для загражденія восточной стороны и для образованія входа во святилище здѣсь была распростерта радужная завѣса, не отличавшаяся по матеріалу отъ завѣсы двора. По свидѣтельству Юсифа Флавія, она прости-

37. и сдѣлай для завѣсы пять столбовъ изъ ситтимъ и обложи ихъ золотомъ; крючки къ нимъ золотые; и вылей для нихъ пять подножій мѣдныхъ.

## ГЛАВА 27-я.

1. И сдѣлай жертвенникъ изъ дерева ситтимъ длиною пяти локтей и шириною пяти локтей, такъ-чтобы онъ былъ четырехугольный, и вышиною трехъ локтей.

2. И сдѣлай роги на четырехъ углахъ его, такъ-чтобы роги выходили изъ него; и обложи его мѣдью.

3. Сдѣлай къ нему горшки для высыпанія въ нихъ пепла, и лопат-

ралась сверху только до половины стѣнъ скинии. Но это указаніе понимаютъ въ томъ смыслѣ, что завѣса имѣла особыя приспособленія въ видѣ петель и крючковъ, при помощи которыхъ она приподнималась на время богослуженія.

37. Для утвержденія завѣсы было поставлено на восточной сторонѣ пять колоннъ. Такъ какъ имъ дается по одной подставѣ, а брусъ стѣнъ скинии имѣли по двѣ, то отсюда заключаютъ, что колонны были уже брусевы. И дѣйствительно, если бы ширина каждаго изъ нихъ равнялась  $1\frac{1}{2}$  локтямъ, то пять колоннъ поглотили бы отъ ширины святилища семь съ половиной локтей; промежутки, предназначенные для входа, были бы слишкомъ узки.

### XXVII.

1—9. Устройство жертвенника всесожженій.—9—19. Дворъ скинии.—20—21. Приношеніе елея для свѣтильника.

1. Такъ какъ жертвенникъ изъ земли (Исх. XX, 24—25) не всегда былъ удобенъ для жертвоприношеній, то законодательство требуетъ устройства болѣе устойчиваго жертвенника. Какъ видно изъ описанія, это былъ сдѣланный изъ досокъ дерева ситтимъ (ст. 8) срубъ, пустой внутри (ст. 8), не имѣвшій ни дна, ни верхней покрывки, въ пять локтей длины и ширины и въ три локтя вышины. Въ виду сравнительной высоты жертвенника къ нему приходилось „восходить“ (Лев. IX, 22). И такъ какъ удобныя для восхожденія ступени были запрещены (Исх. XX, 26), то можно думать, что съ одной его стороны была сдѣлана покатая насыпь.

2. По четыремъ угламъ жертвенника изъ его стѣнъ выступали завѣтки, имѣвшіе форму роговъ вола, какъ главнаго жертвеннаго животнаго, и потому называвшіеся рогами жертвенника. Они не были только прибиты къ угламъ жертвенника въ качествѣ украшенія, но составляли съ нимъ одно цѣлое, — были сдѣланы изъ того же дерева и обложены не особенными мѣдными листьями, но тою же обкладкою, которою были покрыты и стѣнки. Поскольку съ рогами жертвенника былъ связанъ обрядъ жертвоприношенія, состоявшій въ кропленіи ихъ кровью жертвеннаго животнаго, постольку, можно думать, они имѣли великое священное значеніе и составляли важную принадлежность жертвенника. Искавшіе спасенія жизни хватывались за его рога (3 Цар. I, 50; II, 28); названіе роговъ замѣняетъ названіе жертвенника (Пс. CXVII, 27), и сокрушеніе ихъ равносильно уничтоженію жертвенника (Иудѣ. IX, 8; Ам. III, 14). Стѣнки жертвенника были обложены мѣдью какъ для противодѣйствія постоянно пылавшему на немъ огню, такъ и для сообщенія имъ прочноств и вида.

3. Мѣдные горшки, котлы, требовались какъ для собиранія пепла отъ жертвъ, такъ

ки и чаши, и вилки и угольницы; всё принадлежности сдѣлай изъ мѣди.

4. Сдѣлай къ нему рѣшетку, родъ сѣтки, изъ мѣди, и сдѣлай на сѣткѣ, на четырехъ углахъ ея, четыре кольца мѣдныхъ;

5. и положи ее по окраинѣ жертвенника внизу, такъ-чтобы сѣтка была до половины жертвенника.

6. И сдѣлай шести для жертвенника, шести изъ дерева ситимъ, и обложи ихъ мѣдью;

7. и вкладывай шести его въ кольца, такъ-чтобы шести были по обо-

имъ бокамъ жертвенника, когда нести его.

8. Сдѣлай его пустой внутри, досчатый: какъ показано тебѣ на горѣ, такъ пусть сдѣлають (его).

9. Сдѣлай дворъ скинии: съ полуденной стороны къ югу завѣсы для двора должны быть изъ крученаго виссона, длиною во сто локтей по одной сторонѣ;

10. столбовъ для нихъ двадцать, и подножій для нихъ двадцать мѣдныхъ; крючки у столбовъ и связи на нихъ изъ серебра.

11. Также и вдоль по сѣверной

и для варенія жертвеннаго мяса (ср. Лев. VI, 28); лопатки—для очищенія жертвенника отъ пепла; чаши—для сцѣживания крови жертвенныхъ животныхъ; вилки, вѣроятно, съ тремя зубцами (1 Цар. II, 13),—для поворачиванія сжигаемыхъ частей и для выниманія мяса изъ горшковъ, въ которыхъ оно варилось и, наконецъ, угольницы.

4—5. Сѣтка окружала жертвенникъ со всѣхъ сторонъ: „сдѣлай на четырехъ углахъ ея четыре кольца“. По точному переводу, она должна быть положена подъ „карковъ жертвенника снизу, такъ чтобы доходила до половины жертвенника“. Въ виду того, что выраженіе „карков“, кромя даннаго мѣста, въ Библии не встрѣчается, объясненіе его отличаются разнорѣчіемъ. Одни экзегеты разумѣютъ подъ нимъ скамью, обходившую жертвенникъ кругомъ по его срединѣ, которую пользовались священники при совершеніи жертвенныхъ операций. Но скамья представляла бы запрещеннаго закономъ ступени (Исх. XX, 26) и увеличивала бы раздѣры жертвенника. Равнымъ образомъ неоднаково представляется положеніе и устройство рѣшетки. Нѣкоторые видятъ въ ней рѣшетку, или рѣшетчатый очагъ, на верхней площадкѣ жертвенника, помѣщаютъ ее то между роговъ жертвенника, то съ большимъ или меньшимъ углубленіемъ въ ящикъ жертвенника. Но существованіе на жертвенникѣ искусственнаго очага является лишнимъ, потому что дѣйствительнымъ мѣстомъ сожженія жертвъ должна служить земля (Исх. XX, 24—5). Гораздо вѣроятнѣе и правдоподобнѣе слѣдующее объясненіе этихъ частей жертвенника. Именемъ „карковъ“ называется въ жертвенникѣ то, что въ принадлежностяхъ святилища—алтарѣ кадильномъ и столѣ предложеній обозначено словомъ „zer“—вѣнецъ. Это былъ простой карнизъ или простая полоса, проходившая по верхнему краю стѣнокъ жертвенника, сообщавшая имъ большую крѣпость и вмѣстѣ съ тѣмъ служившая украшеніемъ жертвенника, приближавшимъ его къ священнымъ сосудамъ. Въ то же самое время этотъ карнизъ служилъ связью для роговъ жертвенника, соединялъ ихъ въ одно цѣлое. Непосредственно подъ данною полосою, или карнизомъ, по наружной сторонѣ жертвенника и въ верхней ея половинѣ проходила сѣтчатая мѣдная рѣшетка, покрывавшая верхнюю половину стѣнокъ жертвенника.

6—7. Были ли сдѣланы для вкладыванія шестовъ особыя кольца, или же это были кольца рѣшетки (ст. 4), текстъ не говоритъ. Но если допустить, что кольца рѣшетки находились на нижнихъ бокахъ, углахъ ея, то существованіе другихъ представляется излишнимъ. Шести служили для перенесенія жертвенника, который въ случаѣ необходимости закрывался во время похода особеннымъ кожанымъ покровомъ, „тазахъ“ (Числ. IV, 13—14).

8. Пустая внутренность сруба изъ досокъ наполнялась, вѣроятно, землею или камнями (XXIV, 24—5).

9—13. Окружавшая дворъ скинии ограда состояла изъ столбовъ и навѣшенныхъ на нихъ завѣсъ изъ крученаго виссона. На продольныхъ, южной и сѣверной, сторонахъ

сторонѣ—завѣсы ста локтей длиною; столбовъ для нихъ двадцать, и подножіи для нихъ двадцать мѣдныхъ, крючки у столбовъ и связи на нихъ (и подножія ихъ) изъ серебра.

12. Въ ширину же двора съ западной стороны—завѣсы пятидесяти локтей; столбовъ для нихъ десять, и подножіи къ нимъ десять.

13. И въ ширину двора съ передней стороны къ востоку—(завѣсы) пятидесяти локтей; (столбовъ для нихъ десять, и подножіи для нихъ десять).

14. Къ одной сторонѣ—завѣсы въ пятнадцать локтей (вышиною), столбовъ для нихъ три, и подножіи для нихъ три;

завѣсы имѣли по сто локтей длины, и на этомъ протяженіи было поставлено по двадцати столбовъ, такъ что на каждые пять локтей приходилось по одному столбу. Завѣсы боковыхъ, поперечныхъ сторонъ простирались на 50 локтей, а при нихъ 10 столбовъ, разставленныхъ на томъ же самомъ разстояніи. Само собою понятно, что при раздѣленіи длины и ширины ограды на пятилоктевые промежутки не должна браться въ расчетъ толщина столбовъ, потому что въ противномъ случаѣ получилось бы не 100 локтей длины и 50 ширины, но больше, больше настолько, сколько локтей составляла широта столбовъ, взятыхъ вмѣстѣ. Пятилоктевое разстояніе нужно считать поэтому не между столбами, а между предполагаемыми ихъ внутренними стержнями, или осями. Самая разстановка столбовъ происходила, очевидно, слѣдующимъ образомъ. Если она началась съ южной стороны, идущей съ востока на западъ, то первый столбъ былъ поставленъ по прохожденіи первой локтевой стадіи; второй—послѣ второго пятилоктеваго промежутка и т. д., такъ что двадцатый столбъ падалъ на крайній пунктъ сотога локтя, или на самый юго-западный уголъ. Равнымъ образомъ и первый столбъ поперечной западной стороны поставленъ послѣ пятого локтя, а послѣдній или десятый послѣ пятидесятаго, на самомъ сѣверо-западномъ углу. Также и первый столбъ сѣверной продольной стороны былъ поставленъ на пятомъ локтѣ, а послѣдній на сотомъ, или на сѣверо-восточномъ углу. Отсюда, именно съ пятого локтя отъ угла, начата установка столбовъ восточной стороны, такъ что послѣдній десятый столбъ палъ на оставшіяся доселѣ незанятымъ юго-восточный уголъ, или на исходный пунктъ общаго счета. Въ составѣ столбовъ различается подножіе—пѣдесталь, собственно столбъ, или стволъ, верхъ, или капитель (XXXVIII, 17). Подножія были сдѣланы изъ мѣди, имѣли, по словамъ Юсіфа Флавія, шпцеобразную форму,—напоминали тѣ желѣзные чехлы, которые греки надѣвали на колья, втыкая ихъ въ землю. Другіе считаютъ ихъ плитообразными. Матеріалъ и форма столбовъ не указаны. Но первый подразумѣвается,—это указанное для самой скиній дерево ситтимъ, аравійская акація. Что касается формы, то одни считаютъ столбы четырехугольными, такъ какъ эта форма чаще другихъ встрѣчается въ описаніи скиній, другіе же въ виду того, что столбы называются „amudim“, колонны, и имѣютъ капители, выдаютъ ихъ за круглыя. Неизвѣстна равнымъ образомъ и форма капителей, обложенныхъ серебромъ (XXXVIII, 17). Была ли она шарообразная, или же напоминала цвѣточную чашечку, сказать невозможно. Несомнѣнно лишь то, что капителъ должны были возвышаться надъ завѣсою, такъ какъ въ противномъ случаѣ ихъ нельзя было видѣть, онѣ оказывались лишними. Для утвержденія столбовъ служили связи, пропущенныя чрезъ серебрянныя крючки. Подъ связями разумѣются серебряныя пруты, проходившіе отъ столба къ столбу и, слѣдовательно, обходявшіе кругомъ всей линіи ограды. Они держали столбы въ прямомъ направленіи и препятствовали ихъ паденію въ плоскости завѣсы. Паденіе же столбовъ въ другомъ направленіи, выпаденіе ихъ изъ линіи ограды предотвращалось при помощи цѣпей, которыя спускались отъ капителей и утверждались въ землѣ, по словамъ Юсіфа Флавія,—мѣдными гвоздями въ локоть длины. На соединенные прутами столбы была повѣшена завѣса. При длинѣ въ 280 локтей и при высотѣ въ 5 она не могла быть одною цѣльною полосою, но представляла соединеніе отдѣльныхъ частей, какъ и покровы скиній. Чтобы легкая льняная матерія могла сопротивляться вѣтру, она должна быть прочно прикрѣплена не только вверху столбовъ, но и внизу.

14—15. На входной, восточной, сторонѣ двора пространство съ cadaго бока въ

15. и къ другой сторонѣ—завѣсы въ пятнадцать (локтей вышиною), столбовъ для нихъ три, и подножія для нихъ три.

16. А для воротъ двора завѣса въ двадцать локтей (вышиною) изъ голубой и пурпуровой и червленной шерсти и изъ крученаго виссона узорчатой работы; столбовъ для него четыре, и подножія къ нимъ четыре.

17. Всѣ столбы вокругъ двора должны быть соединены связями изъ серебра; крючки у нихъ изъ серебра, а подножія къ нимъ изъ мѣди.

18. Длина двора сто локтей, а ширина по всему протяженію пятьдесятъ, высота пять локтей; *завѣсы* изъ

крученаго виссона, а подножія у *столбовъ* изъ мѣди.

19. Всѣ принадлежности скинии для всякаго употребленія въ ней, и всѣ кольца ея, и всѣ кольца двора—изъ мѣди.

20. И вели сынамъ Израилевымъ, чтобы они приносили тебѣ елей чистый, выбитый изъ маслинъ, для освѣщенія, чтобы горѣлъ свѣтильникъ во всякое время;

21. въ скинии собранія внѣ завѣсы, которая предъ *ковчегомъ* откровенія, будетъ зажигать его Ааронъ и сыновья его, отъ вечера до утра, предъ лицомъ Господнимъ. *Это* уставъ вѣчный для поколѣній ихъ отъ сыновъ Израилевыхъ.

пятнадцать локтей было закрыто такими же завѣсами, какъ и на остальныхъ сторонахъ. На этомъ пространствѣ было поставлено по три столба, всего шесть.

16. По средній восточной стороны пространство въ двадцать локтей было оставлено для входа. Его составляли четыре столба съ повѣшенною на нихъ завѣсою въ двадцать локтей. Въ отличіе отъ завѣсы ограды („kelah“) она носила названіе *masach* и была приготовлена изъ голубой, пурпуровой, червленной ткани и крученаго виссона работою „*roket*“. Въ переводѣ LXX данный терминъ передается выраженіемъ „*ποσμίλα* τῶν *ραφιδευτῶν*“, въ славянскомъ—„пестреніе швенное“, въ латинскомъ—„*ornis plumarii*“. Извѣстно, что именованъ „*plumae*“—перья назывались дощечки въ военныхъ латахъ, располагавшіяся, какъ перья птицъ или чешуя рыбъ. Отсюда „*plumaria*“ назывались украшенія на одеждахъ, подобныя дерьямъ, дощечкамъ и цвѣтамъ, вытканнымъ или вышитымъ иглою. Талмудъ и раввины въ объясненіе термина „*roket*“ говорятъ, что подъ нимъ разумѣются украшенія, нашиваемыя иглою по тканному полю и притомъ имѣющія одно лицо, т. е. одинаковыя съ лица и изнанки. Сообразно съ этимъ подъ работою „*roket*“ разумѣется такая отдѣлка ткани, въ которой бѣлое поле виссона было раздѣлено голубыми, пурпуровыми и ярко-красными нитями въ видѣ латъ или квадратовъ. Своимъ цвѣтомъ и работою завѣса входа рѣзко выдѣлялась среди бѣлой полотняной ограды скинии. Выдѣленіе было еще рельефнѣе, если она дѣйствительно имѣла тѣ размѣры, о которыхъ говоритъ переводъ LXX: вмѣсто 5 локтей высоты имѣла двадцать. Предназначенная для того, чтобы закрывать входъ, завѣса не была, конечно, прикрѣплена внизу и могла, смотря по необходимости, подниматься на извѣстную высоту.

17. Поясняется указаніе ст. 10 въ томъ отношеніи, что говорится о связяхъ между столбами кругомъ всей ограды.

18. Для точности безгорены измѣренія всего двора, при чемъ вполне ясно отмѣчено, что обѣ продольныя стороны должны имѣть по сту локтей, короткія по пятидесяти, а высота всздѣ должна быть въ пять локтей.

19. Упомянутое о кольяхъ скинии и двора даетъ видѣть, что для прикрѣпленія къ землѣ верхнихъ покрововъ скинии и для укрѣпленія столбовъ двора требовались кольца, а къ нимъ и веревки (Числ. III, 37; IV, 26, 32; Исх. XXXV, 18; XXXIX, 40).

20—21. О приношеніи елея для золотого семисвѣтника: среди описанія устройства будущей скинии говорится объ елей потому, что онъ долженъ составлять такую же необходимую принадлежность святилища, какъ и его вещи. Приносимый всѣмъ евреями, елей долженъ быть приготовленъ изъ маслинъ; долженъ быть „чистый“, т. е. безъ отстоя, безъ примѣси и безъ сора; долженъ быть „выбитый“, т. е. не выжатый прессомъ, а стекшій изъ растолченныхъ маслинъ. Елей го-



## ГЛАВА 28-я.

1. И возьми къ себѣ Аарона, брата твоего, и сыновъ его съ нимъ отъ среды сыновъ Израилевыхъ, чтобъ онъ былъ священникомъ Мнѣ, Аарона и Надава, Авіуда, Елеазара и Иеамара, сыновъ Аароновыхъ.

2. И сдѣлай священныя одежды Аарону, брату твоему, для славы и благолѣпія.

3. И скажи всѣмъ мудрымъ сердцемъ, которыхъ Я исполнилъ духа премудрости (и смысленія), чтобъ они сдѣлали Аарону (священныя) одежды для посвященія его, чтобъ онъ былъ священникомъ Мнѣ.

4. Вотъ одежды, которыя должны они сдѣлать: наперсникъ, ефодъ \*, верхняя риза, хитонъ \*\* стязной,

рѣль „во всякое время“,—не только днемъ, но и ночью, какъ это подтверждается и положительнымъ закономъ о всегдашнемъ горѣніи свѣтильника (XXX, 8; Лев. XXIV, 3—4), объ утреннемъ приведеніи въ порядокъ лампадъ (Исх. XXX, 7), а также и тѣмъ обстоятельствомъ, что, при отсутствіи оконъ, въ святилищѣ нельзя было обходиться безъ огня и днемъ. Оправленіе свѣтильника должно быть совершаемо Аарономъ и сынами его, т. е. первосвященникомъ и священниками, а не левитами.

## XXVIII.

1—5. Учрежденіе ветхозавѣтной іерархіи и священныя одежды.—6—39. Одежды Аарона-первосвященника.—40—43. Одежды сыновъ Аароновыхъ.

1. Учрежденіе ветхозавѣтной іерархіи. До синайскаго законодательства у евреевъ дѣйствовало право естественнаго священства: глава семьи былъ въ то же время и священникомъ,—приносилъ жертвы (Быт. XII, 7; XXII, 2; XXVI, 25; XXVIII, 18). Съ устройствомъ же скинии и возникновеніемъ сложнаго культа для богослуженія назначаются особые священники, члены фамиліи Аарона, съ нимъ, какъ первосвященникомъ (Лев. XXI, 10, ср. Исх. XX, 7; Числ. XXXV, 28), во главѣ. Для служенія при скинии они предназначаются Богомъ еще въ Египтѣ (1 Цар. II, 27—8), и оно дается имъ какъ даръ (Числ. XVIII, 7). Но, будучи дѣломъ свободнаго божественнаго установленія, избраніе священниковъ изъ колѣна Левіана вызывалось, можно думать, его сравнительно нравственною чистотою и религіозностью. Если даже не придавать особеннаго значенія свидѣтельству еврейскаго преданія, что предъ исходомъ изъ Египта колѣно Левіино повело борьбу за религію Іеговы противъ увлекавшихся изыществомъ, то и тогда о его религіозности можетъ свидѣтельствовать поведеніе левитовъ послѣ поклоненія золотому тельцу при Синаѣ (XXXII, 27—8). „Возьми къ себѣ“,—ты близокъ ко Мнѣ, ты посредникъ между Мною и народомъ, въ такое же положеніе повелѣваю поставить и твоего брата съ его сыновьями. Исполненіе обязанностей священнаго служенія, поставляя служащихъ въ положеніе посредниковъ между Богомъ и народомъ, дѣлаетъ ихъ лицами, принадлежащими Богу. Они не священники народа, но священники Богу.

2. Одежды Аарона и его сыновей указывали на ихъ санъ, служили виѣшнямъ отличіемъ священныя лицъ отъ остальнаго народа. Отсюда, какъ носимыя только священниками, онѣ называются „священными“. Священны онѣ и потому, что надѣвались только при священнодѣйствіяхъ (XXIX, 29; XXXI, 10). Говоря далѣе о „славѣ и благолѣпіи“ служенія, одежды соответствовали благолѣпію святлица.

3. Для устройства одеждъ Моисей долженъ избрать „мудрыхъ сердцемъ“, людей искусныхъ въ художествѣ и ремеслахъ (XXXI, 6; XXXV, 10; XXXVI, 1, 2).

\* Короткая одежда.

\*\* Долгая нижняя одежда.

кидарь \* и поясъ. Пусть сдѣлають священныя одежды Аарону, брату твоему, и сынамъ его, чтобы онъ былъ священникомъ Мнѣ.

5. Пусть они возьмутъ золота, голубой и пурпуровой и червленой шерсти и виссона,

6. и сдѣлають ефодъ изъ золота, изъ голубой, пурпуровой и червленой *шерсти*, и изъ крученаго

виссона, искусною работою.

7. У него должны быть на обоихъ концахъ его два связывающіе нарамника, чтобы онъ былъ связанъ.

8. И поясъ ефода, который по верхъ его, долженъ быть одинакой съ нимъ работы, изъ (чистаго) золота, изъ голубой, пурпуровой и червленой *шерсти* и изъ крученаго виссова.

6. Ефодъ (слав. „верхняя риза“, или „эфудъ“). Производимое толковниками отъ еврейскаго глагола „афад“ — „связывать“, данное название указываетъ на одежду, состоящую изъ двухъ кусковъ матеріи, изъ которыхъ одинъ покрывалъ спину, другой грудь до пояса; на плечахъ они скрѣплялись нарамниками (см. ст. 7), а при поясѣ завязками (ст. 8). Матеріаломъ для ефода служили нити голубой, пурпуровой и червленой пряжи, виссонъ (ленъ) и золото. Последнее растягивалось въ листы, разрѣзалось на нити, которыя и были вотканы между петлями указанныхъ цвѣтовъ (XXXIX, 3). „Ефодъ, говоритъ бл. Иеронимъ, сотканъ изъ четырехъ цвѣтовъ: іацінтоваго, льняного, багрянаго червленнаго и золотого. Золотыя пластинки, т. е. листы, растягиваются до чрезвычайной тонкости, варъзанныя изъ нихъ нити сучатся съ уткомъ изъ трехъ цвѣтовъ и нитяною основою“.

7. Нарамники, или застѣжки на плечахъ, связывали ефодъ на обоихъ концахъ его (XXXIX, 4). Это указаніе даетъ понять, что ефодъ не представлялъ собою цѣльной одежды, — тогда не было бы нужды скрѣплять, связывать два конца его на плечахъ. Она состояла изъ двухъ кусковъ сотканой вышеуказаннымъ способомъ матеріи, изъ которыхъ одинъ оканчивался на плечахъ первосвященника со стороны груди, а другой со стороны спины. Во избѣжаніе распадаенія концы этихъ половинокъ связывались на каждомъ плечѣ нарамникомъ особаго рода застѣжкой. Форма этой послѣдней неизвѣстна, но, какъ видно изъ 9—12 ст. (XXXIX, 6—7), каждая изъ нихъ была украшена камнемъ „шогамъ“ — ониксомъ, вставленнымъ въ золотую оураву.

8. На плечахъ два куска матеріи скрѣплялись нарамниками, а внизу при поясѣ—завязками.



Ааронъ въ первосвященническомъ облаченіи.  
Исх. XXVIII.

\* Головное украшеніе.

9. И возьми два камня оникса и вырѣжь на нихъ имена сыновъ Израилевыхъ:

10. шесть именъ ихъ на одномъ камнѣ и шесть именъ остальныхъ на другомъ камнѣ, по порядку рожденія ихъ;

11. чрезъ рѣзчика на камнѣ, который вырѣзываетъ печати, вырѣжь на двухъ камняхъ имена сыновъ Израилевыхъ; и вставь ихъ въ золотыя гнѣзда

12. и положи два камня сии на нарамники ефода: *это* камни на память сынамъ Израилевымъ; и будетъ Ааронъ носить имена ихъ предъ Господомъ на обоихъ раменахъ своихъ для памяти.

13. И сдѣлай гнѣзда изъ (чистаго) золота;

14. и (сдѣлай) двѣ цѣпочки изъ чистаго золота, витыми сдѣлай ихъ работою плетеною; и прикрѣпи витыя цѣпочки къ гнѣздамъ (на нарамникахъ ихъ спереди).

15. Сдѣлай наперсникъ судный искусною работою; сдѣлай его такою

же работою, какъ ефодъ: изъ золота, изъ голубой, пурпуровой и червленой *шерсти* и изъ крученаго виссона сдѣлай его;

16. онъ долженъ быть четырехугольный, двойной, въ пяденъ длиною и въ пяденъ шириною;

17. и вставь въ него оправленные камни въ четыре ряда; рядомъ рубинъ, топазъ, изумрудъ, — это одинъ рядъ;

18. второй рядъ: карбункулъ, сапфиръ и алмазъ;

19. третій рядъ: яхонтъ, агать и аметистъ;

20. четвертый рядъ: хрисолитъ, ониксъ и ясписъ; въ золотыхъ гнѣздахъ должны быть вставлены они.

21. Сихъ камней должно быть двѣнадцать, по числу (двѣнадцати) именъ сыновъ Израилевыхъ, на двухъ раменахъ его), по именамъ ихъ (и по рожденію ихъ); на каждомъ, какъ на печати, должно быть вырѣзано по одному имени изъ числа двѣнадцати колѣнъ.

9—10. По преданію на камнѣ, назначенномъ для праваго плеча, были вырѣзаны имена шести старшихъ сыновей Іакова.

12. Вырѣзанныя на каждомъ камнѣ имена сыновъ израилевыхъ носились Аарономъ предъ Господомъ „для памяти“, — для того, чтобы онъ не забывалъ народъ свой въ просительной молитвѣ. Вѣстѣ съ первосвященникомъ, являвшимся предъ лицо Божіе, являлись къ лицу Божію и колѣна израилевы.

13—14. Цѣпочки, о которыхъ говорится въ данныхъ стихахъ, нельзя отождествлять съ цѣпочками, при помощи которыхъ прикрѣплялся къ нарамникамъ наперсникъ судный (ст. 22—25). Объ устройствѣ послѣднихъ дается особое повелѣніе (ст. 22). Естественнѣе предположеніе, что цѣпочки, ст. 13—14, обвивали гнѣзда и тѣмъ предохраняли выпаденіе камней нарамниковъ изъ оправъ.

15—16. Названіе наперсникъ дано одеждѣ отъ ношенія ея на груди, а наименованіе „судный“ произошло отъ присутствія въ немъ урина и тумима (см. объясненіе ст. 30). Сдѣланный изъ той же самой матеріи, что и ефодъ, онъ представлялъ квадратный платъ въ пяденъ длины и ширины (около пяти вершковъ). Наперсникъ былъ двойной, состоялъ изъ сложенной вдвое матеріи.

17—21. Въ наперсникѣ, съ передней его стороны должны были вставлены въ золотыхъ оправкахъ 12 драгоценныхъ камней, расположенныхъ въ четыре ряда. Какіе это были камни, съ точностью сказать невозможно. На основаніи древнихъ переводовъ можно съ вѣроятностью предполагать, что въ верхнемъ ряду находились сердоликъ, топазъ и изумрудъ; во второмъ—карбункулъ, сапфиръ и ясписъ; въ третьемъ—яхонтъ, агать и аметистъ; въ нижнемъ, т. е. четвертомъ,—хрисолитъ, бериллъ и ониксъ. Сердоликъ—краснаго цвѣта; топазъ—золотистаго; изумрудъ—зеленаго; карбункулъ—огненнаго; сапфиръ—голубого; ясписъ—различныхъ цвѣтовъ; яхонтъ—золотисто-желтаго; агать—различныхъ цвѣтовъ; аметистъ—фіолетоваго; хрисолитъ—зеленоватаго; бериллъ—зеленогоубоватаго; ониксъ—въ родѣ агата. Въ какомъ порядкѣ должны слѣдовать имена ко-

22. Къ наперснику сдѣлай цѣпочки витыя плетеною работою изъ чистаго золота;

23. и сдѣлай къ наперснику два кольца изъ золота и прикрѣпи два (золотыхъ) кольца къ двумъ концамъ наперсника;

24. и вдѣнь двѣ плетенныя цѣпочки изъ золота въ оба кольца по (обоимъ) концамъ наперсника,

25. а два конца двухъ цѣпочекъ прикрѣпи къ двумъ гнѣздамъ и прикрѣпи къ нарамникамъ ефода съ лицевой стороны его;

26. еще сдѣлай два кольца золотыхъ и прикрѣпи ихъ къ двумъ *другимъ* концамъ наперсника на той сторонѣ, которая лежитъ къ ефоду внутри;

27. также сдѣлай два кольца золотыхъ и прикрѣпи ихъ къ двумъ парамникамъ ефода снизу, съ лицевой стороны его, у соединенія его, надъ поясомъ ефода;

28. и прикрѣпять наперсникъ кольцами его къ кольцамъ ефода шнуромъ изъ голубой шерсти, чтобы онъ былъ надъ поясомъ ефода, и чтобы не спадалъ наперсникъ съ ефода.

29. И будетъ носить Ааронъ имена сыновъ Израилевыхъ на наперсникѣ судномъ у сердца своего, когда будетъ входить во святилище, для постоянной памяти предъ Господомъ. (И положи на наперсникѣ судный витыя цѣпочки, положи на оба конца наперсника, и положи оба гнѣзда на обоихъ плечахъ на нарамникѣ съ лица.)

30. На наперсникѣ судный возложи уримъ и туммимъ, и они будутъ у сердца Ааронова, когда будетъ онъ входить (во святилище) предъ лице Господне; и будетъ Ааронъ всегда носить судъ сыновъ Израилевыхъ у сердца своего предъ лицемъ Господнимъ.

лѣнъ, тексть не говорятъ, но вѣроятно, въ порядкѣ старшинства, какъ и на нарамникѣ (ст. 10).

22—25. Къ каждому изъ двухъ верхнихъ, т. е. ближайшихъ къ плечамъ, угловъ наперсника придѣлывалось по золотому кольцу, къ нимъ въ свою очередь по золотой цѣпочкѣ, а каждая изъ этихъ послѣднихъ прикрѣплялась къ соответствующему гнѣзду нарамника.

26—28. По такому же золотому кольцу прикрѣплялось и къ каждому изъ двухъ нижнихъ угловъ наперсника, только они находились не на лицевой его сторонѣ, а на исподней, обращенной къ ефоду. Въ свою очередь и этотъ послѣдній подъ стягивающимъ его поясомъ являлся на каждомъ углу по кольцу, кольцо противъ кольца наперсника. Кольцо наперсника связывалось съ кольцомъ ефода шнуромъ, и благодаря этому наперсникъ не спадалъ съ ефода, не сбивался на сторону.

29. Ношеніе первосвященника на своей груди, у сердца, камней съ именами сыновей израилевыхъ указывало на его духовныя отношенія къ своему народу. Первосвященникъ соединенъ съ нимъ узами самой тѣсной любви.

30. Съ наперсникомъ суднымъ былъ соединенъ „уримъ и туммимъ“. Еврейскій тексть, говоря объ отношеніи послѣдняго къ первому, употребляетъ выраженіе „нататта“ (отъ ната), означющее: „прибавъ, приложи“ уримъ и туммимъ къ наперснику (ср. Лев. VIII, 8). Сообразно съ этимъ названіе „уримъ и туммимъ“ означало предметъ, прилагавшійся къ наперснику. Съ большею точностью выясняется отношеніе между ними путемъ сравненія даннаго стиха и Лев. VIII, 8 съ 16 и 21 ст. XXV гл. Исх. Въ томъ и другомъ стихѣ говорится о вложеніи въ ковчегъ скрижалей завета, при чемъ въ еврейскомъ текстѣ употребленъ тотъ же, что въ Исх. XXVIII, 30; Лев. VIII, 8, глаголъ „натанъ“ съ предлогомъ „эл“. Но если въ нихъ онъ характеризуетъ отношеніе скрижалей къ ковчегу, то и въ послѣднихъ—отношеніе урима и туммима къ наперснику. Какъ скрижали вложены въ ковчегъ завета, такъ уримъ въ наперсникъ. Возможность этого видна изъ того, что послѣдній былъ „двойной“, состоялъ изъ двухъ кусковъ матеріи. Но если уримъ и туммимъ „вкладывался“ въ наперсникъ, то его уже нельзя отождествлять, какъ дѣлаютъ нѣкоторые, съ 12 камнями: они были на наперсникѣ, но

31. И сдѣлай верхнюю ризу къ ефоду всю голубаго *цвѣта*;

32. среди ея должно быть отверстіе для головы; у отверстія ея вокругъ должна быть обшивкатканая, подобно какъ у отверстія брони, чтобы не дралось;

33. по подолу ея сдѣлай яблоки изъ *нитей* голубаго, яхонтоваго, пурпуроваго и червленаго *цвѣта* (и изъ крученаго виссона), вокругъ по подолу ея; (такого вида яблоки и) позвонки золотые между ними кругомъ.

34. золотой позвонокъ и яблоко, золотой позвонокъ и яблоко, по подолу верхней ризы кругомъ;

35. она будетъ на Ааронѣ въ служеніи, дабы слышанъ былъ отъ него

звукъ, когда онъ будетъ входить во святилище предъ лице Господне и когда будетъ выходить, чтобы ему не умереть.

36. И сдѣлай полированную дощечку изъ чистаго золота, и вырѣжь на ней, какъ вырѣзываютъ на печати: „Святѣя Господня“,

37. и прикрѣпи ее шнуромъ голубаго цвѣта къ кидару, такъ-чтобы она была на передней сторонѣ кидара;

38. и будетъ она на челѣ Аароновомъ, и понесетъ на себѣ Ааронъ недостатки приношеній, посвящаемыхъ отъ сыновъ Израилевыхъ, и всѣхъ даровъ, ими приносимыхъ; и будетъ она непрестанно на челѣ его, для благоволенія Господня къ нимъ.

не въ наперсникѣ. Съ представленіемъ объ уримѣ и туммимѣ, какъ предметѣ, падаетъ и друге, высказанное экзегетамъ, мнѣніе, будто бы этимъ именемъ называлось получаемое первосвященникомъ откровеніе. Въ частности на отличіе урима отъ откровенія указываетъ Числ. XXVII, 21: „и будетъ онъ (І. Навивъ) обращаться къ Елеазару священнику и спрашивать его о рѣшеніи урима“. Изъ сравненія словъ: „и будутъ они (уримъ и туммимъ) у сердца Аарона“ съ дальнѣйшимъ выраженіемъ: „и будетъ Ааронъ носить судъ сыновъ израиля у сердца своего“, съ несомнѣнностью слѣдуетъ, что названіе „судъ“ усвоится уриму и туммиму и что въ зависимости отъ этого содержащей изъ наперсникъ получилъ имя „наперсника суднаго“ (ст. 15). И такъ какъ съ выраженіемъ „судъ“ (евр. „мишпат“) соединяется понятіе объ откровеніи (Ис. II, 4), то названіе урима „судомъ“ указываетъ на то, что посредствомъ него открывалась воля Божія, получалось откровеніе (Числ. XXVII, 21).

31. „Меня“ (слав.: долгая риза, внутренняя) въ отличіе отъ ефода былъ одноцвѣтный. Верхняя риза названа „ризою къ ефоду“, т. е. принадлежностью ефода, который безъ него не надѣвался.

32. Одежда была не распашная, не застегивающаяся, но цѣльная, съ отверстіемъ для головы въ верхней части. Отверстіе нужно не прорѣзать, а сдѣлать его при самомъ тканіи ризы, которая вся была тканая (XXXIX, 22). Чтобы отверстіе не дралось, оно обшивалось (XXXIX, 23).

33—35. По подолу верхней ризы, доходившей, по словамъ Іосифа Флавія и бл. Иеронима, до коленъ, шли въ перемежку (XXXIX, 26) трехцвѣтные подобія гранатовыхъ яблоковъ, сдѣланныхъ изъ голубой, пурпуровой и червленой крученой пряжи (XXXIX, 24), и золотые звонки. Въ то время какъ гранатовыя яблоки, отличавшіеся сладостью, напоминали о сладости возвышаемаго первосвященникомъ закона (Ис. CXVIII, 72), такъ звукъ звонковъ при входѣ Аарона во святилище и выходѣ изъ него имѣлъ ближайшее отношеніе къ личной безопасности первосвященника: „и не умереть онъ“. Входя во святилище, мѣсто особаго присутствія Божія, Ааронъ, облеченный въ свои священные одежды, являлся представителемъ и ходатаемъ народа, а не нарушителемъ святости мѣста; потому Ааронъ долженъ быть чуждъ страха наказанія смертью за оскорбленіе величія Божія. Объясненіе Іисуса сына Сирахова (XLV, 11) не дѣлаетъ понятнымъ выраженіе: „и не умереть онъ“.

36—38. Прикрѣпляемая къ головной повязкѣ первосвященника золотая дощечка, „діадема святости“ (XXIX, 6; XXXIX, 30), съ находящеюся на ней надписью: „святѣя Господня“, указывала на то, что первосвященникъ носилъ грѣхи или недостатки

39. И сдѣлай хитонъ изъ виссона и кидарь изъ виссона и сдѣлай поясъ узорчатой работы;

40. сдѣлай и сынамъ Аароновымъ хитоны, сдѣлай имъ поясы, и головныя повязки сдѣлай имъ для славы и благолѣпія,

41. и облеку въ нихъ Аарона, брата твоего, и сыновъ его съ нимъ, и помажи ихъ, и наполни руки ихъ, и посвяти ихъ, и они будутъ священниками Мнѣ.

42. И сдѣлай имъ нижнее платье льняное, для прикрытія тѣлесной наготы отъ чреслъ до голеней,

43. и да будетъ они на Ааронѣ и на сынахъ его, когда будутъ они входить въ скинію собранія, или приступать къ жертвеннику для служенія во святилищѣ, чтобы имъ не навести (на себя) грѣха и не умереть. *Это уставъ вѣчный*, (да будетъ) для него и для потомковъ его по немъ.

## Г Л А В А 29-я.

1. Вотъ, чтѣ долженъ ты совершить надъ ними, чтобы посвятить приношеній сыновъ израилевыхъ. Какіе это грѣхи жертвъ и отчего они происходятъ, сказать съ опредѣленностью трудно. Одни причину этого указываютъ въ грѣхахъ приносящаго жертву, которые заражали своею нечистою и то, что приносилось въ жертву. Другіе подъ грѣхами приношеній разумѣютъ грѣхи священниковъ при совершеніи жертвоприношеній, происходящіе отъ нарушенія обрядовыхъ постановленій. Если бы первосвященникъ не несъ, т. е. не снималъ, этихъ грѣховъ, то священные дары, назначенныя для очищенія человѣка и умилостивленія Бога, не достигали бы своей цѣли. Описанія головного убора первосвященника въ Вибліи нѣтъ. По словамъ Іосифа Флавія, онъ состоялъ изъ льняной ткани, обыкновенной священнической повязки, поверхъ которой была другая, сдѣланная изъ узорчатой фіолетовой ткани съ тройнымъ кованымъ золотымъ вѣнкомъ (Иуд. Древн. III, 7, 6).

39. Хитонъ (слав.: „риза тресновита“ — бахромчатая, или, по другому объясненію, клѣтччатая) дѣлался изъ виссона, тканый (4 ст.; XXXIX, 27). Можно думать, что изъ одноцвѣтныхъ нитей матерія хитона была выткана шашечками, или мелкими квадратами, въ которыхъ нити шли въ различныхъ направленіяхъ, образуя матерію въ видѣ пике. Поясъ былъ сдѣланъ изъ виссона и изъ матеріи голубой, пурпуроваго и червленаго цвѣта, узорчатой работы (XXXIX, 29).

40. Умолчаніе объ устройствѣ священническихъ хитоновъ и поясовъ даетъ основаніе предполагать, что они не отличались отъ соответствующихъ одеждъ первосвященника (ср. XXXIX, 27). Названіе же священнической повязки — „мнѣбаа“ (XXXIX, 28; Лев. VIII, 13) отличается отъ имени первосвященническаго головного убора — „мидцефет“, что въ свою очередь указываетъ на различіе въ устройствѣ и саямъ головныхъ украшеній.

42—43. Надраги, нижнее льняное одѣяніе, простиравшееся отъ чреслъ, поясины, до голеней (часть ноги отъ колѣна до ступни), прикрывали тѣлесную наготу. Пошение ихъ указывало на сознаніе священниками своей грѣховности, на благоговѣнное отношеніе къ святости мѣста и потому спасало отъ смерти.

## XXIX.

1—14. Обряды посвященія первосвященниковъ и священниковъ и жертвоприношенія за нихъ.—15—41. Жертва всесожженія.—45—46. Обѣщаніе Господа обитать среди сыновъ израилевыхъ.

1—3. Приготовительныя къ посвященію дѣйствія. Приведеніе къ скиніи жертвенныхъ животныхъ: тельца, приносящаго въ жертву за грѣхъ (ст. 14), овна—въ жертву

ихъ во священники Мнѣ: возьми одного тельца изъ воловъ, и двухъ овновъ безъ порока,

2. и хлѣбовъ прѣсныхъ, и опрѣсноковъ, смѣшанныхъ съ елеемъ, и лепешекъ прѣсныхъ, помазанныхъ елеемъ: изъ муки пшеничной сдѣлай ихъ;

3. и положи ихъ въ одну корзину, и принеси ихъ въ корзину, и вмѣстѣ тельца и двухъ овновъ.

4. Аарона же и сыновъ его приведи ко входу въ скинію собранія и омой ихъ водою.

5. И возьми (священныя) одежды, и облеку Аарона въ хитонъ и въ

верхнюю ризу, въ ефодъ и въ наперникъ, и опояшь его по ефоду;

6. и возложи ему на голову кидаръ и укрѣпи діадиму святыни на кидарѣ;

7. и возьми елей помазанія, и возлей ему на голову, и помажь его.

8. И приведи также сыновъ его и облеку ихъ въ хитоны;

9. и опояшь ихъ поясомъ, Аарона и сыновъ его, и возложи на нихъ повязки, и будетъ имъ принадлежать священство по уставу на вѣки, и наполни руки Аарона и сыновъ его.

всесоженія (ст. 18) и второго овна, предназначеннаго въ жертву посвященія (Лев. VIII, 22). Вмѣстѣ съ кровавыми жертвами должна быть принесена и безкровная въ главнѣйшихъ видахъ (Лев. II, 19), сообразно съ тѣмъ и готовится для нея соотвѣтствующій матеріалъ.

4—9. Первый актъ посвященія,—омовеніе водою, облаченіе и возліаніе елей.

4. Каждому частному случаю служенія Аарона и его сыновей при скиніи предшествовало омовеніе рукъ и ногъ (XXX, 18—21; XL, 31—2). И такъ какъ посвященіе вводило въ служеніе, являлось началомъ его, то и служеніе вообще предваряется омовеніемъ не всего тѣла, что предполагаетъ неприсутствіе всего народа облаженіе (Лев. VIII, 3, 6), а по аналогіи съ обычнымъ — омовеніемъ рукъ и ногъ. Являясь указаніемъ на необходимость тѣлесной чистоты, оно говорило и о той чистотѣ душевной, которую должны отличать посвящаемые, какъ служители Божіи.

5—6. Омовеніемъ предваряется служеніе при скиніи; оно же требуетъ соотвѣтствующихъ одеждъ (XXVIII, 3—4). Поэтому, какъ будущіе служители скиніи, сперва Ааронъ, а затѣмъ его сыновья облачаются въ одежды священнослуженія, получаютъ первые знаки своего сана.

7. Цѣль помазанія Аарона особо приготовленнымъ елеемъ (XXX, 22—5), обильно возлитымъ на главу его (Цс. CXXXII, 2), заключалась въ „освященіи“ помазуемаго (XXX, 30; Лев. VIII, 12). Какъ самое освященное миро выдѣлялось изъ круга предметовъ житейскаго обихода (XXX, 32—3), такъ и помазуемая имъ вещь и лица освящались, назначались для священныя цѣлей. Въ такомъ смыслѣ употребленъ данный терминъ въ замѣчаніи о первосвященникѣ: „на головѣ его елей помазанія, и оиъ освященъ, чтобы облачатися въ священныя одежды“ (Лев. XXI, 10; ср. ст. 12). По мнѣнію другихъ, помазаніе служило знакомъ сообщенія Аарону особаго благодатныхъ силъ, необходимыхъ ему для прохожденія служенія. Но Библия не даетъ основаній для такого пониманія.

8—9. Сопровождалось ли облаченіе сыновей Аарона помазаніемъ, объ этомъ не говоритъ ни данная глава, ни параллельная ей VIII гл. кн. Левитъ. Что же касается другихъ, освѣщающихъ данный вопросъ, мѣстъ, то между ними замѣчается разногласіе. Въ то время какъ по указанію однихъ,— Лев. VI, 13, 15 (евр.); XVI, 32; XXI, 10, 12; Числ. XXXV, 25,—помазаніемъ представляется только Ааронъ, другіе свидѣтельствуютъ о помазаніи и священниковъ, сыновей Аарона. Къ нимъ относятся Исх. XXVIII, 41; XXX, 30; XL, 14—15; Лев. X, 7; Числ. III, 3. Если два первыхъ и послѣднее мѣсто могутъ возбуждать сомнѣніе въ тождествѣ помазанія священниковъ съ помазаніемъ первосвященника, то третье и четвертое не оставляютъ для него мѣста. „Помажь ихъ,—говорится въ Исх. XL, 15,—какъ ты помазалъ отца ихъ“. Аарону и его сыновьямъ, Елеазару и Иеамару, нельзя предаваться печали по умершимъ Надаву и Авіуду и выхо-

10. И приведи тельца предъ скинью собранія, и возложатъ Ааронъ и сыны его руки свои на голову тельца (предъ Господомъ у дверей скинии собранія);

11. и заколи тельца предъ лицомъ Господнимъ при входѣ въ скинью собранія;

12. возьми крови тельца и возложи перстомъ твоимъ на роги жертвенника, а всю (остальную) кровь вылей у основанія жертвенника;

13. возьми весь тукъ, покрывающій внутренности, и сальникъ съ печени, и обѣ почки и тукъ, который на нихъ, и воскури на жертвенникѣ;

14. а мясо тельца и кожу его и нечистоты его сожги на огнѣ внѣ стана: это жертва за грѣхъ.

15. И возьми одного овна, и возложатъ Ааронъ и сыны его руки свои на голову овна;

16. и заколи овна, и возьми крови его, и покропи на жертвенникъ со всѣхъ сторонъ;

17. разсѣки овна на части, вымой (въ водѣ) внутренности его и голени его, и положи ихъ на разсѣченныя части его и на голову его;

18. и сожги всего овна на жертвенникѣ: это всесожженіе Господу, благоуханіе пріятное, жертва Господу.

19. Возьми и другаго овна, и возложатъ Ааронъ и сыны его руки свои на голову овна;

20. и заколи овна, и возьми крови его, и возложи на край уха Ааронова и край праваго уха сыновъ его, и на большой палецъ правой руки ихъ, и на большой палецъ правой ноги ихъ; и покропи кровью за жертвенникъ со всѣхъ сторонъ;

дать изъ скинии, „потому что на нихъ елей помазанія Господня“ (Лев. X, 7). Въ виду такого яснаго свидѣтельства справедливѣе будетъ думать, что и священники помазывались одинаково съ первосвященникомъ.

10—28. Второй актъ посвященія—принесеніе жертвъ вводилъ Аарона и его сыновей въ должность и права священства, для котораго они были отдѣлены предшествующими дѣйствіями. Подобный смыслъ соединяется съ нимъ на основанія словъ ст. 9: „наполни руки Аарона и сыновъ его“. Какъ видно изъ 1 Пар. XXIX, 5 и 2 Пар. XXIX, 31, „выраженіе наполнить руки для Іеговы“ означаетъ: „запасаться тѣмъ, что приносится Богу“. Ааронъ и его сыновья не сами запаслись „тѣмъ, что приносится Господу“, въ настоящемъ случаѣ, жертвами, а чрезъ Моисея: онъ „наполнилъ имъ руки“, т. е. чрезъ него приобретаю жертвы, получили право на ихъ совершеніе.

10—14. Кровь жертвы за грѣхъ—тельца не вносила въ святилище, какъ это требовалось впоследствии (Лев. IV, 5—7), а только возлагалась на рога жертвенника всесожженной. Причина этого заключалась въ томъ, что посвященіе Аарона и его сыновей не было еще кончено. Онъ не былъ еще первосвященникомъ, а сыновья его священниками. Мясо же жертвы за грѣхъ сжигалось однако внѣ стана, подобно тому, когда кровь жертвы вносилась въ святилище (Лев. IV, 11—12). Объясненіе этой особенности заключается въ слѣдующемъ. По общему правилу мясо долженъ былъ бы ѣсть священнодѣйствовавшій въ данномъ случаѣ Моисей, но онъ не могъ ѣсть мясо жертвы за грѣхъ, такъ какъ не былъ священникомъ.

15—18. Жертва всесожженія была совершена съ соблюденіемъ указанныхъ закономъ обрядовъ (Лев. I, 3 и д.).

19—28. Жертва посвященія. Первою особенностью жертвы посвященія было возложеніе ея крови на край праваго уха и на большіе пальцы правой руки и правой ноги посвящаемыхъ. Чрезъ ухо, руку и ногу помазуются члены, которыми священники совершаютъ свое служеніе. Ухо помазывается для того, чтобы оно лучше слышало законъ и свидѣтельство Вожіе; рука—для того, чтобы она точно исполняла заповѣди Вожіи и священническія обязанности; нога—для того, чтобы она безпорочно ходила въ святилище. „Помазуются, говоритъ Кириллъ Александрійскій, всѣ члены правой стороны и какъ бы въ послѣдней своей части, т. е. на краяхъ: край, сказано, уха, равно также и ноги и руки, потому что всякое доброе дѣявіе благородно и право, не имѣетъ ничего какъ бы лѣваго



21. и возьми крови, которая на жертвенникѣ, и елея помазанія, и покропи на Аарона и на одежды его, и на сыновъ его и на одежды сыновъ его съ нимъ, — и будутъ освящены, онъ и одежды его, и сыны его и одежды ихъ съ нимъ.

22. И возьми отъ овна тукъ и курдюкъ, и тукъ покрывающій внутренности, и сальникъ съ печени, и обѣ почки и тукъ, который на нихъ, правое плечо, (потому что это овець врученія священства),

23. и одинъ круглый хлѣбъ, одну лепешку на елеѣ и одинъ опрѣснокъ изъ корзины, которая предъ Господомъ,

24. и положи все на руки Аарону и на руки сынамъ его, и принеси это, потрясая предъ лицемъ Господнимъ;

25. и возьми это съ рукъ ихъ

и сожги на жертвенникѣ со все-сожженіемъ, въ благоуханіе предъ Господомъ: это жертва Господу.

26. И возьми грудь отъ овна врученія, который для Аарона, и принеси ее, потрясая предъ лицемъ Господнимъ, — и это будетъ твоя доля;

27. и освяти грудь приношенія, которая потрясаема была, и плечо возношенія, которое было возносимо, отъ овна врученія, который для Аарона и для сыновъ его, —

28. и будетъ это Аарону и сынамъ его въ участокъ вѣчный отъ сыновъ Израилевыхъ, ибо это — возношеніе; возношеніе должно быть отъ сыновъ Израилевыхъ при мирныхъ жертвахъ (сыновъ Израилевыхъ), возношеніе ихъ Господу.

29. А священныя одежды, которыя для Аарона, перейдутъ послѣ него къ сынамъ его, чтобы въ нихъ по-

шли порочнаго и до краевъ доходить, т. е. до конца или до цѣлаго, ибо посвященнымъ Богу надлежитъ быть правыми въ освященіи и до конца въ терпѣніи, и весьма неразумно возвращаться назадъ, какъ бы не рѣшаясь довести до конца добро“.

21. Второю особенностью жертвы посвященія было кропление посвящаемыхъ и ихъ одежду смѣшанною съ муромъ кровью. Одежда указываетъ на извѣстную должность, а должность — на извѣстнымъ образомъ одѣтую личность. Личность и одежда вмѣстѣ образуютъ такимъ образомъ священника. Поэтому и освященіе той и другой должно было совершиться заразъ. При заключеніи завѣта при Синаѣ достаточно было окропить народъ одною жертвеною кровью, безъ прибавленія къ ней елея, такъ какъ народъ не обязывался проходить никакой особенной должности; между тѣмъ съ посвященіемъ священниковъ на нихъ возлагалось особое служеніе: поэтому необходимо было къ очистительной силѣ крови присоединить еще освящающее дѣйствіе мѣра.

22—25. Возложеніе на руки священниковъ тѣхъ частей жертвеннаго животнаго, которыя должны быть пожертвованы Богу, а равно и хлѣбнаго приношенія въ трехъ видахъ (хлѣбъ, оладья и лепешка) и потрясеніе всего этого прежде сожженія на жертвенникѣ означаетъ врученіе посвящаемыхъ жертвъ, которыя они должны будутъ приносить Иеговѣ, или — надѣленіе ихъ дарами, которые они, какъ священники, всегда должны будутъ приносить Богу. Такой именно смыслъ усвоится даннымъ обрядовымъ дѣйствіемъ выраженіемъ ст. 22: „это овець врученія священства“.

26. Моисей, какъ исполнявшій вѣсто Аарона и его сыновей весь обрядъ жертвоприношенія и представлявшій на этотъ разъ въ своемъ лицѣ все священство, получилъ ту долю жертвы, которая принадлежала всѣмъ священникамъ, именно грудь потрясенія (Лев. VIII, 29 и д.).

27—28. Самымъ дѣйствіемъ воздвиженія и возношенія грудь и бедро освящаются и изъемяются изъ общаго употребленія, изъ употребленія не посвященными людьми. Они возносятся Господу: „это — возношеніе“. Поднесенное же Иеговѣ не можетъ возвратиться въ пользу принесшихъ мірянъ; самъ Богъ отдаетъ поднесенное Ему Своимъ освященнымъ служителямъ. Поэтому то, что поступило теперь въ пользу Моисея, впоследствии, на будущее время должно отдаваться первосвященнику — Аарону и сыновьямъ его — священникамъ.

29—30. Какъ извѣстныя части отъ мирной жертвы поступаютъ въ пользу не

мазывать ихъ и вручать имъ *священство*;

30. семь дней долженъ облачаться въ нихъ (великій) священникъ изъ сыновъ его, заступающій его мѣсто, который будетъ входить въ скинию собранія для служенія во святилищѣ.

31. Овна же врученія возьми и сvari мясо его на мѣстѣ святомъ;

32. и пусть съѣдятъ Ааронъ и сыны его мясо овна сего изъ корзинъ, у дверей скинии собранія,

33. ибо чрезъ это совершенно очищеніе для врученія имъ священства и для посвященія ихъ; посторонній не долженъ ѣсть сего, ибо это святыня;

34. если останется отъ мяса врученія и отъ хлѣба до утра, то сожги остатокъ на огнѣ: не должно ѣсть его, ибо это святыня.

35. И поступи съ Аарономъ и съ сынами его во всемъ такъ, какъ Я повелѣлъ тебѣ; въ семь дней наполни руки ихъ.

36. И тельца за грѣхъ приноси каждый день для очищенія, и жертву за грѣхъ совершай на жертвенникѣ для очищенія его, и помажь его для освященія его;

37. семь дней очищай жертвенникъ, и освяти его, и будетъ жертвенникъ святыня великая: все, прикасающееся къ жертвеннику, освятится.

38. Вотъ, чтó будешь ты приносить на жертвенникѣ: двухъ агнцевъ однолѣтнихъ (безъ порока) каждый день постоянно (въ жертву всегдашнюю);

39. одного агнца приноси поутру, а другаго агнца приноси вечеромъ,

только Аарона и его сыновей, но и всѣхъ будущихъ первосвященниковъ и священниковъ, такъ точно и облаченіе предназначается не для одного Аарона, но и для всѣхъ его преемниковъ. Въ этомъ наслѣдственномъ облаченіи они должны будутъ принимать помазаніе и врученіе священства въ теченіе семи дней.

**31—33.** Какъ и всякая мирная жертва, жертва посвященія закончилась трапезой (ср. Лев. VII, 15 и д.). И если трапеза выражала мысль объ общеніи, то въ настоящемъ случаѣ она указывала на то, что Ааронъ и его сыновья принимаются въ особенный священническій союзъ съ Богомъ, въ благаяхъ и благословеніяхъ котораго никто не могъ имѣть части, кромя очищенныхъ священниковъ. Поэтому никто посторонній и не могъ вкушать ее.

**34.** Повелѣніе о сожженіи оставшагося изъ мяса и хлѣба должны были привести въ исполненіе сами посвящаемые (Лев. VIII, 32). Основаніе, по которому запрещено добывать на другой день остатки мяса отъ овна посвященія и отъ хлѣбовъ, указано въ словахъ: „ибо это святыня“. Оставшееся къ другому дню могло или отъ случайнаго недосмотра въ дѣлѣ сбереженія, или отъ дѣйствія воздуха и т. п. подвергнуться нѣкоторому измѣненію, портѣ, не воплію благоговѣйному храненію (Лев. VII, 19 и д.). Повелѣніемъ сжечь остатки святыни ограждалась отъ подобныхъ случайностей.

**35.** Чтобы освященіе было полнымъ и совершеннымъ, Ааронъ и его сыновья должны были безотлучно оставаться при скинии семь дней (Лев. VIII, 33). Всѣ они были днями посвященія, и въ каждый изъ нихъ повторялись тѣ же самые обряды, какіе имѣли мѣсто въ первый день (Лев. VIII, 33—4).

**36—37.** Приношеніе въ жертву тельца за грѣхъ посвящаемыхъ (ст. 1, 14) имѣло и другое значеніе,—служило средствомъ очищенія и освященія жертвенника. Онъ будетъ очищаться и освящаться, во первыхъ, самымъ принесеніемъ на немъ жертвы, а во-вторыхъ, помазаніемъ его елеемъ (Лев. VIII, 10, 11). Помазаніе священнымъ елеемъ видѣлось все изъ круга предметовъ и явленій житейскаго обихода (XXX, 29). Освященіе и очищеніе жертвенника должно совершаться, какъ и посвященіе Аарона, въ теченіе семи дней.

**38—46.** Объ ежедневныхъ жертвахъ. За повелѣніемъ освятить жертвенникъ слѣдуетъ указаніе, какія жертвы должны быть ежедневно приносимы на жертвенникъ, лишь только онъ и священныя лица получаютъ освященіе.

**38—39.** Для всегдашней ежедневной жертвы всесоженія (ст. 42) назначаются

40. и десятую часть ефы пшеничной муки, смѣшанной съ четвертью гина битаго едея, а для возліянiя четверть гина вина, для одного агнца;

41. другаго агнца приноси вечеромъ: съ мучнымъ даромъ, подобнымъ утреннему, и съ такимъ же возліаніемъ приноси его въ благоуханіе прiятное, въ жертву Господу.

42. Это всесоженіе постоянное въ роды ваши предъ дверями скинии собранiя предъ Господомъ, гдѣ буду открываться вамъ, чтобы говорить съ тобою;

43. тамъ буду открываться сынамъ Израилевымъ, и освятится мѣсто сіе славою Моею.

44. И освящу скинiю собранiя и жертвенникъ; и Аарона и сыновъ-его освящу, чтобы они священнодѣйствовали Мнѣ;

45. и буду обитать среди сыновъ Израилевыхъ и буду имъ Богомъ,

46. и узнаютъ, что Я Господь, Богъ ихъ, Который вывелъ ихъ изъ земли Египетской, чтобы Мнѣ обитать среди нихъ. Я Господь, Богъ ихъ.

## ГЛАВА 30-я.

1. И сдѣлай жертвенникъ для приношенiя куренiй, изъ дерева | ситтимъ сдѣлай его:  
2. длина ему локоть, и ширина

два однолѣтнихъ агнца (ср. Числ. XXVIII, 3 и д.); одного слѣдуетъ приносить утромъ, въ началѣ дня, часу въ седьмомъ, другаго вечеромъ („между вечерами“,—см. Исх. XII, 6). Какъ начало дня, такъ и конецъ его освящаются выраженіемъ полной преданности Богу.

40--41. По общему закону Числ. XV, кровавая жертва соединяется съ хлѣбнымъ приношеніемъ, для котораго назначается  $\frac{1}{10}$  ефы пшеничной муки,  $\frac{1}{4}$  гина выбитаго едея и столько же вина. Предметами безкровной жертвы служили главныя дорованныя Творцомъ (Пс. CIII, 14, 15) средства для сохраненiя человѣческой жизни и для земного довольства, а потому въ ней находила полное, наиболее наглядное выраженіе основная идея жертвы—мысль о самопожертвованiи.

42. Неуклонное исполненіе закона объ ежедневныхъ жертвахъ всесоженiя снова вмѣняется во всегдашнюю обязанность вароду еврейскому, при чемъ указаво и основаніе для этого. Оно заключается въ томъ, что въ скинии собранiя Иегова будетъ являть Свое особое присутствіе, будетъ открываться и говорить. Благоговѣнное отношеніе къ Его присутствію и должно выражаться, между прочимъ, неопустительнымъ принесеніемъ Ему ежедневныхъ жертвъ.

43. Такое благоговѣнное отношеніе тѣмъ болѣе необходимо, что скинiя служатъ мѣстомъ откровенiя Господа не одному Моисею, но и другимъ сынамъ израиля. Постоянное явленіе славы Божіей освятить сквию, сдѣлаетъ ее мѣстомъ святимъ.

44. Если самъ Богъ освятитъ скинiю Своимъ пребываніемъ, освятитъ и служащихъ Ему, то сыны израиля должны неопустительно свидѣтельствовать свое благоговѣніе къ пребывающему въ ихъ святилищѣ Божеству приношеніемъ заповѣданныхъ жертвъ, какъ дара любви, благодарности и покорности.

### XXX.

1—10. Устроеніе алтаря кадилагнаго.—11—16. Священная подать.—17—21. Объ устройенiи умывальницы.—22—33. Елей помазанiя.—34—36. Священное куреніе.

1—2. Навменованіе алтаря кадилагнаго жертвенникомъ, т. е. такимъ же названіемъ, которое усвоилось алтарю для приношенiя жертвенныхъ животныхъ, ясно пока-

ему локоть; онъ долженъ быть четырёхугольный; а высота ему два локтя; изъ него *должны выходить* рога его;

3. обложи его чистымъ золотомъ, верхъ его и бока его кругомъ и рога его; и сдѣлай къ нему золотой вѣнецъ вокругъ;

4. подъ вѣнцемъ его на двухъ углахъ его сдѣлай два кольца изъ (чистаго) золота; сдѣлай ихъ съ двухъ сторонъ его; и будутъ они влагалищемъ для шестовъ, чтобы носить его на нихъ;

5. шести сдѣлай изъ дерева ситимъ и обложи ихъ золотомъ.

6. И поставь его предъ завѣсою, которая предъ ковчегомъ откровенія, противъ крышки, которая на *ковчегъ* откровенія, гдѣ Я буду открываться тебѣ.

7. На немъ Ааронъ будетъ курить благовоннымъ куреніемъ: каждое утро, когда онъ приготовляетъ лампы, будетъ курить имъ;

8 и когда Ааронъ зажигаетъ лампы вечеромъ, онъ будетъ курить имъ: это—всегдашнее куреніе предъ Господомъ въ роды ваши.

9. Не приносите на немъ ни какого иного куренія, ни всесожженія, ни приношенія хлѣбнаго, и возлиянія не возливайте на него.

10. И будетъ совершать Ааронъ очищеніе надъ рогами его однажды въ годъ; кровью очистительной *жертвы* за грѣхъ онъ будетъ очищать его однажды въ годъ въ роды ваши. Это святыня великая у Господа.

11. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

12. когда будешь дѣлать исчисленіе сыновъ Израилевыхъ при пересмотрѣ ихъ, то пусть каждый дастъ выкупъ за душу свою Господу при исчисленіи ихъ, и не будетъ между ними язвы губительной при исчисленіи ихъ;

зываетъ, что приношенія, возносившіяся на кадильномъ altarѣ, были также жертвою Яговы. Рога altarя кадильнаго выходили изъ него, составляли съ нимъ одно дѣло (XXVII, 12).

3. Золотомъ, а не мѣдью (XXVII, 2), былъ обложенъ весь altarъ, кромѣ нижней стороны, обращенной къ землѣ. Вѣнецъ, устроенный у верхняго края жертвенника, былъ, по всей вѣроятности, нѣсколько выше его верхней доски.

6. Точное опредѣленіе мѣстонахожденія altarя кадильнаго даво въ словахъ: „предъ завѣсою, противъ крышки“. Последнее выраженіе указываетъ, что жертвенникъ должно поставить предъ серединою завѣсы, такъ чтобы онъ стоялъ прямо противъ ковчега откровенія, въ одинаковомъ разстояніи и отъ сѣверной, и отъ южной сторонъ святилища.

7—8. Время воскуренія осміама на altarѣ кадильномъ совпадаетъ съ временемъ совершенія ежедневной утренней и вечерней жертвы всесожженія (XXIX, 39, 41), а его сожиганіе такъ же обязательно на все будущія времена существованія ветхозавѣтной церкви, какъ и ежедневныя жертвы изъ агнцевъ (XXVIII, 42).

10. Къ рѣчи объ устройствѣ и назначеніи altarя кадильнаго присоединено повелѣніе для Аарона и всякаго будущаго первосвященника однажды въ году, въ день очищенія (Лев. XVI), совершать очищеніе надъ его рогами кровью очистительной жертвы. По наименованію: „святыня великая“ altarъ кадильный приравнивается къ святому святыхъ, жертвеннику двора (XXIX, 37), столу и свѣтильнику (XXX, 29).

11—16. О священной подати. Повелѣніе вносить священную подать прерываетъ рѣчь объ устройствѣ принадлежностей скинии. Это произошло не отъ того только, что священная подать давала средства для ихъ приготовленія (ст. 16; ср. Исм. X, 33—4), почему и рѣчь о ней вполне уместна при рѣчи о предметахъ, на которые она тратится, но и отъ того, что рѣчь о кадильномъ жертвенникѣ заключена повелѣніемъ очищать его. И священная подать имѣла очистительное значеніе (16).

12. Внесеніе въ перепись означало включеніе въ списокъ возрастныхъ мужчинъ,

13. всякій, поступающій въ исчисленіе, долженъ давать половину сикля, сикля священнаго; въ сиклѣ двадцать геръ: полсикля приношеніе Господу;

14. всякій, поступающій въ исчисленіе отъ двадцати лѣтъ и выше, долженъ давать приношеніе Господу;

15. богатый не больше, и бѣдный не меньше полсикля должны давать въ приношеніе Господу, для выкупа душъ вашихъ:

16. и возьми серебро выкупа отъ сыновъ Израилевыхъ и употребляй его на служеніе скинии собранія: и будетъ это для сыновъ Израилевыхъ въ память предъ Господомъ, для искупленія душъ вашихъ.

17. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

18. сдѣлай умывальникъ мѣдный

для омовенія и подножіе его мѣдное, и поставь его между скиніею собранія и между жертвенникомъ, и налей въ него воды;

19. и пусть Ааронъ и сыны его омывають изъ него руки свои и ноги свои;

20. когда они должны входить въ скинію собранія, пусть они омываются водою, чтобы имъ не умереть; или когда должны приступать къ жертвеннику для служенія, для жертвоприношенія Господу,

21. пусть они омывають руки свои и ноги свои водою, чтобы имъ не умереть; и будетъ имъ это уставомъ вѣчнымъ, ему и потомкамъ его въ роды ихъ.

32. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

способныхъ носить оружіе (Числ. I, 3), защитниковъ свободы и независимости народа еврейскаго. Чѣмъ значительнѣе было число этихъ защитниковъ, тѣмъ надежнѣе была охрана народной свободы и независимости. Но надѣяться на эту охрану можно только при милости Божіей къ защитникамъ народа, потому что самая жизнь ихъ находится въ рукахъ Божіихъ. Во свидѣтельство постоянной зависимости въ самомъ бытіи отъ Бога исчисляемые и должны давать даръ Богу на искупленіе души, т. е. своей жизни. Этотъ даръ, принесенный съ сознаниемъ полной зависимости отъ Бога, имѣлъ значеніе умилостивительной и очистительной жертвы, отвращающей гнѣвъ Господень.

13. Половина священнаго сикля, количество подати, равняется копѣйкамъ сорока или сорока тремъ.

14. Въ переписи должны были вноситься мужчины, начиная съ двадцатилѣтняго возраста и выше, но какимъ срокомъ оканчивая—не сказано. Можно предполагать, что право на исключеніе изъ списка давало достиженіе 50-лѣтняго возраста (Чис. IV, 3, 23, 30, 35, 39, 43, 47; ср. Ис. Флав., Иуд. Древн. III, 8, 2). Умолчаніе закона объ ежегодномъ взносѣ, умолчаніе объ ежегодномъ составленіи переписи и свидѣтельство вк. Нееміи о добровольномъ наложеніи на себя возвратившимся изъ плѣна іудеями платить ежегодно на потребности скинии по 1/3 сикля даютъ основаніе думать, что священный взносъ въ пользу скинии долженъ быть единовременнымъ.

15. Сборъ имѣетъ значеніе очистительной и умилостивительной жертвы, а потому и размѣры его одинаковы для богатыхъ и бѣдныхъ.

16. Иегова не будетъ забывать Свою милостью внесенныхъ въ перепись, будетъ щадить ихъ жизнь.

18. Какъ видно изъ текста, умывальница состояла изъ двухъ частей: въѣстилица для воды и подножія; нѣкоторыя указанія на устройство первой части даетъ Исх. XXXVIII, 8 (см. толкованіе на это мѣсто). Умывальница находилась между скиніей и жертвенникомъ,—на прямой линіи отъ послѣдняго ко входу въ святилище.

19—20. Благоговѣнное отношеніе къ святости мѣста: „когда они должны входить въ скинію собранія“, и къ святости дѣйствія: „когда должны приступать къ жертвеннику“ (по связи рѣчи, къ алтарю кадильному), требуетъ физической чистоты. Небреженіе о ней, проявленіе неблагоговѣннаго отношенія къ святынь, наказывается смертью.

23. возьми себѣ самыхъ лучшихъ благовонныхъ веществъ: смиренныя самоточной пятьсотъ (сиклей), корицы благовонной половину противъ того, двѣсти пятьдесятъ, тростника благовоннаго двѣсти пятьдесятъ,

24. касія пятьсотъ *сиклей*, по сиклю священному, и масла оливковаго гинь;

25. и сдѣлай изъ сего муро для священнаго помазанія, масть составную, искусствомъ составляющаго масти: это будетъ муро для священнаго помазанія;

26. и помажь имъ скинїю собрания и ковчегъ (скинїи) откровенїя,

27. и столъ и всѣ принадлежности его, и свѣтильникъ и всѣ принадлежности его, и жертвенникъ куренїя,

28. и жертвенникъ всесожженїя и всѣ принадлежности его, и умываль-

никъ и подножіе его;

29. и освяти ихъ, и будетъ святѣннѣ великая: все, прикасающееся къ нимъ, освятится;

30. помажь и Аарона и сыновъ его и посвяти ихъ, чтобы они были священниками Мнѣ.

31. А сынамъ Израилевымъ скажи: это будетъ у Меня муро священнаго помазанія въ роды ваши;

32. тѣлапрочихъ людей не должно помазывать имъ, и по составу его не дѣлайте (сами себѣ) подобнаго ему; оно—святѣннѣ: святѣннѣю должно быть для васъ;

33. кто составитъ подобное ему, или кто помажетъ имъ посторонняго, тотъ истребитъ изъ народа своего.

34. И сказалъ Господь Моисею: возьми себѣ благовонныхъ веществъ: стакти, ониха, халвана душистаго и чистаго ливана, всего поровну,

23. Елей, назначенный для помазанія скинїи, ея принадлежностей, Аарона и его сыновей (ст. 26 и д.), былъ приготовленъ Веселиломъ (XXXI, 29). Въ его составъ входила „самоточная смирна“, т. е. смола мирроваго кустарника, сама собою выступающая каплями на разныхъ мѣстахъ ствола этого кустарника. Количество этой смолы обозначено словомъ: „пятьсотъ“, безъ указанія мѣры. Но какъ видно изъ замѣчанїя ст. 24: „по сиклю священному“, мѣрой служилъ „священный сикль“. 500 священныхъ сиклей равняются почти 16 фунтамъ. Корица, т. е. кора съ коричнаго дерева, встрѣчающагося и теперь въ Индіи и на островѣ Цейлонѣ, должна быть взята въ количествѣ 250 сиклей, т. е. восьми фунтовъ. Благовонный тростникъ, имѣющій пахучіе корни, былъ извѣстенъ древнимъ, какъ одно изъ самыхъ благовонныхъ веществъ.

24. Кассія — ароматическая кора отъ дерева „*laugus cassia*“. Гинь равнялся четвертой съ небольшими долѣ ведра.

25. Въ чемъ состоялъ способъ приготовления муро, въ особомъ ли изготовленїи каждаго изъ благовонныхъ веществъ до соединенїя его съ остальными, или же въ особомъ приготовленїи всей смѣси, въ точности неизвѣстно.

29. Помазаніе муромъ перечисленныхъ въ предшествующихъ стихахъ предметовъ выдѣляло ихъ изъ круга обычныхъ житейскихъ вещей. Оно служило видимымъ знакомъ осуществленїя Божїа изволенїя о сообщенїи помазанымъ предметамъ такого значенїя и такой силы, которыхъ сами по себѣ они не могли имѣть.

23. Помазаніе Аарона, какъ и помазаніе принадлежностей скинїи, выдѣляло его съ сыновьями изъ среды остальнаго народа, поставляло въ посредники между Богомъ и людьми.

32—33. Священный елей изымается изъ обычнаго человѣческаго употребленїя; нарушающій это постановленіе наказывается смертїю (ср. Быт. XVII, 14).

34. Входящїя въ составъ благовоннаго куренїя вещества въ точности неизвѣстны. Еврейское слово „стактъ“, буквально означающее: „капля, каплющее“, указываетъ не на самое вещество, а на его появленїе изъ растенїя капля по каплѣ. Подъ „овихомъ“ разумѣютъ или наростъ на раковинѣ, или самую раковину одной изъ породъ улитокъ, водящихся въ водахъ Индіи и Чермнаго моря. Названїе третьяго вещества „халванъ“ указываетъ на его бѣлый цвѣтъ, похожїй на цвѣтъ молока. Подъ „халваномъ“ разумѣютъ

35. и сдѣлай изъ нихъ искусствомъ составляющаго масти курительный составъ, стертый, чистый, святой,

35. и истолки его мелко, и полагай его предъ ковчегомъ откровенія въ скинии собранія, гдѣ Я буду открываться тебѣ: это будетъ свя-

тыня великая для васъ;

37. куренія, сдѣланнаго по сему составу, не дѣлайте себѣ: святынею да будетъ оно у тебя для Господа;

38. кто сдѣлаетъ подобное, чтобы курить имъ, (душа та) истребится изъ народа своего.

## ГЛАВА 31-я.

1. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

2. смотри. Я назначаю именно Веселіила, сына Уріева, сына Орова, изъ колѣна Иудина;

3. и Я исполнилъ его Духомъ Божіимъ, мудростью, разумніемъ. вѣдніемъ и всякимъ искусствомъ,

4. работать изъ золота, серебра и мѣди, (изъ голубой, пурпуровой и червленой шерсти и изъ крученаго виссона,)

5. рѣзать камни для вставляванія и рѣзать дерево для всякаго дѣла;

6. и вотъ, Я даю ему помощникомъ Аголіава, сына Ахисамахова, изъ колѣна Данова, и въ сердце всякаго мудраго вложу мудрость, дабы они сдѣлали все, что Я повелѣлъ тебѣ:

7. скинью собранія и ковчегъ откровенія и крышку на него, и всѣ принадлежности скинии,

8. и столъ и (всѣ) принадлежности

смолу, добываемую изъ одного кустарника, растущаго въ Сири и Перси. Замѣчаніе „душпстый“ указываетъ на то, что халванъ былъ благовоиный и неблаговоиный. Четвертое благовоіе—„ливанъ“ есть смола растенія изъ породы теревинноовъ, встрѣчающагося въ южной Аравіи. Прибавленіе къ названію этого вещества слова „чистый“ указываетъ или на отсутствіе какой-либо примѣси, которую было выгодно подмѣшивать въ составъ этого цѣннаго предмета, или на способъ собранія смолы. Именно для полученія совершенно чистой смолы разстилають около растенія подстилку, на которую и падаютъ ея капли. Опредѣлена только одинаковость количества каждаго изъ веществъ, имѣвшихъ войти въ составъ куренія.

35. Способъ приготовленія омїама остается неизвѣстенъ.

36. Повелѣніе: „исголки его мелко“ указываетъ не на способъ приготовленія куренія, а на тотъ видъ, въ какомъ приготовленное куреніе должно быть возлагаемо въ скинии собранія. Взявъ часть изготовленнаго омїама, надлежало мелко истолочь его и въ такомъ видѣ употреблять. Изъ Исх. XL, 5 ясно видно, что куреніе должно было возлагаться на жертвенникъ, стоявшій во святилищѣ противъ ковчега завѣта, находившагося за завѣсою во святомъ святыхъ.

## XXXI.

1—11. Назначеніе строителей скинии.—12—18. Повтореніе закона о соблюденіи субботы и врученіе Моисею скрижалей.

1—11. Дѣло устроенія скинии по указанному Моисею образцу должно быть совершенно строителями, назначенными также самимъ Богомъ. Что Аголіавъ былъ только помощникомъ (ст. 6) Веселіила, это видно не только изъ того, что Веселіилъ поставленъ на первомъ мѣстѣ, но и изъ того, что ему усвояются

его, и свѣтильникъ изъ чистаго золота и всѣ принадлежности его, и жертвенникъ куренія.

9. и жертвенникъ всеосожженія и всѣ принадлежности его, и умывальникъ и подножіе его,

10. и одежды служебныя и одежды священныя Аарону священнику и одежды сынамъ его для священнослуженія,

11. и елей помазанія и куреніе благовонное для святилища: все такъ, какъ Я повелѣлъ тебѣ, они сдѣлаютъ.

12. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

13. скажи сынамъ Израилевымъ такъ: субботы Мои соблюдайте, ибо это—знаменіе между Мною и вами въ роды ваши, дабы вы знали, что Я Господь, освящающій васъ;

14. и соблюдайте субботу, ибо она свята для васъ: кто осквернитъ ее,

тотъ да будетъ преданъ смерти; кто станетъ въ оную дѣлать дѣло, та душа должна быть истреблена изъ среды народа своего;

15. шесть дней пусть дѣлаютъ дѣла, а въ седьмой суббота покоя, посвященная Господу: всякій, кто дѣлаетъ дѣло въ день субботній, да будетъ преданъ смерти;

16. и пусть хранятъ сыны Израилевы субботу, празднуя субботу въ роды свои, какъ завѣтъ вѣчный;

17. это—знаменіе между Мною и сынами Израилевыми на-вѣки, потому что въ шесть дней сотворилъ Господь небо и землю, а въ день седьмой почилъ и покоился.

18. И когда (Богъ) пересталъ говорить съ Моисеемъ на горѣ Синаѣ, далъ ему двѣ скрижали откровенія, скрижали каменные, на которыхъ написано было перстомъ Божиимъ.

особые дары Божіи (ст. 3—4). То же самое открывается изъ упоминанія въ другихъ мѣстахъ (XXXVII, 1) о немъ одномъ. При перечисленіи предметовъ, которые должны быть устроены строителями скиннн (ст. 7—11), одеждамъ Аарона усвоится особое названіе „серадъ“, смыслъ котораго неясенъ. На основаніи XXXV, 19 и XXXIX, 41 можно думать, что одежды названы служебными, т. е. назначенными для ношенія при священнослуженіи.

12—17. Нерушимость субботняго покоя. Такъ какъ заповѣдь о субботѣ повторена для всего народа израильскаго, то нельзя уже думать, что повтореніе потребно было въ видахъ удержанія строителей скиннн отъ производства работъ въ субботніе дни. Цѣль напоминанія о субботнемъ покоѣ иная. Святилище, объ устройствѣ котораго шла рѣчь, назначается для служенія Богу. Сущность же этого послѣдняго составляетъ постоянное исповѣданіе владычества Божія словомъ и дѣломъ. Свое выраженіе оно и находитъ между прочимъ въ соблюденіи субботняго покоя. Употребленіе слова „суббота“ во множественномъ числѣ даетъ полное право утверждать, что рѣчь идетъ не объ одномъ седьмомъ днѣ, но и прочихъ дняхъ покоя отъ работъ. Соблюденіе даннаго предписанія является „знаменіемъ между Богомъ и евреями“,—свидѣтельствуетъ о вѣрности народа своему Іеговѣ и о выдѣленіи изъ среды прочихъ народовъ. Ненесполненіе заповѣди о субботнемъ покоѣ равносильно сознательному отрицанію владычества Іеговы и потому должно имѣть своимъ послѣдствіемъ изятіе отрицателя изъ среды народа Божія (Числ. XV, 34—5).

18. Изреченныя въ слухъ всего народа (XX, 17), десять заповѣдей самими Богомъ даны въ письменн на двухъ каменныхъ доскахъ, исписанныхъ съ лицевой и задней стороны (XXXII, 15). Судя по тому, что Моисей несъ скрижали въ одной рукѣ (XXXII, 15) и вложилъ ихъ въ небольшой по размѣрамъ ковчегъ, можно думать, что онѣ не отличались особенною величиною.



## ГЛАВА 32-я.

1. Когда народъ увидѣлъ, что Моисей долго не сходитъ съ горы, то собрался къ Аарону и сказалъ ему: встань и сдѣлай намъ бога, который бы шелъ предъ нами; ибо съ этимъ человѣкомъ, съ Моисеемъ, который вывелъ насъ изъ земли Египетской, не знаемъ, что сдѣлалось.

2. И сказалъ имъ Ааронъ: выньте золотыя серьги, которыя въ ушахъ вашихъ жёнъ, вашихъ сыновей и

вашихъ дочерей, и принесите ко мнѣ.

3. И весь народъ вынулъ золотыя серьги изъ ушей своихъ и принесли къ Аарону.

4. Онъ взялъ ихъ изъ рукъ ихъ, и сдѣлалъ изъ нихъ литаго тельца, и обдѣлалъ его рѣзцомъ. И сказали они: вотъ богъ твой, Израиль, который вывелъ тебя изъ земли Египетской!

## XXXII.

1—14. Золотой телець и гнѣвъ Господа.—15—20. Моисей разбиваетъ скрижали; уничтоженіе золотого тельца.—21—28. Наказаніе идолопоклонниковъ.—29—35. Возвращеніе Моисея на гору и его моленіе.

1. Какъ видно изъ Втор. IX, 9 и д., требованіе народа: „сдѣлай намъ боговъ, которые бы шли предъ нами“, имѣло мѣсто незадолго до окончанія 40-дневнаго пребыванія Моисея на Синаѣ и было вызвано его продолжительнымъ отсутствіемъ, наводящимъ на мысль, что онъ больше не возвратится съ горы. Такъ какъ Моисей былъ для евреевъ представителемъ Бога (XX, 10), то его невозвращеніе къ народу служило для послѣдняго ручательствомъ за то, что онъ оставленъ Иеговою (ср. Втор. XXXI, 1—6). Прямое указаніе на существованіе подобнаго взгляда имѣется въ словахъ: „сдѣлай боговъ, которые бы шли предъ нами“. Народъ не вѣритъ, что впереди него пойдетъ, какъ прежде, столбъ облачный, служившій видимымъ знакомъ присутствія и откровенія Иеговы израилю, и проситъ замѣнить Его изображеніемъ другого бога. Стоящее въ данномъ случаѣ еврейское выраженіе „elohim“ съ сказуемымъ во множественномъ числѣ, каковое сочетаніе употребляется для обозначенія боговъ языческихъ, даетъ понять, что евреи просятъ сдѣлать изображеніе не Иеговы, а бога языческаго. Справедливость подобнаго пониманія подтверждается словами Пс. CV: „промѣнили славу свою на вола, ядущаго траву, забыли Бога, Спасителя своего, совершившаго великія дѣла въ Египтѣ“ (ст. 20—1).

2—3. По собственному призванію Ааронъ, къ которому, какъ замѣстителю Моисея (XXIV, 14), обратились евреи съ просьбою, уступилъ ихъ требованію въ виду того, что этотъ народъ „золъ“ (ст. 22), т. е. опасеніе за собственную жизнь (XVII, 4) заставило его исполнить народное требованіе. Что касается предложенія принести „золотыя серьги, которыя въ ушахъ женъ“, то, по мнѣнію Ефрема Сирина и бл. Теодорита, оно было сдѣлано съ надеждою, что жены, жалѣя свои драгоценности, отклонятъ мужей отъ слянія тельца.

4. Избравъ для изображенія бога форму тельца, Ааронъ, какъ думаетъ большинство древнихъ (Филонъ, Лактанцій, бл. Иеронимъ) и новыхъ изслѣдователей, подражалъ египтянамъ. Въ пользу подобнаго вывода говоритъ прежде всего несомнѣнный фактъ почитанія египтянами чернаго быка Аписа въ Мемфисѣ и бѣлаго или Мневиса въ Гелиополисѣ, при чемъ свидѣтельства греческихъ писателей, Страбона, Плутарха, Геродота, даютъ основаніе предполагать, что египтянами употреблялись и изображенія этихъ

5. Увидѣвъ *сѣ*, Ааронъ поставилъ предъ нимъ жертвенникъ и провозгласилъ Ааронъ, говоря: завтра праздникъ Господу.

6. На другой день они встали рано и принесли всеожженія и привели жертвы мирныя: и сѣлъ народъ ѣсть и пить, а послѣ всталъ играть.

7. И сказала Господь Моисею: поспѣвши сойти (отсюда), ибо развратился народъ твой, который ты вывелъ изъ земли Египетской;

8. скоро уклонились они отъ пути, который Я заповѣдалъ имъ: сдѣлали себѣ литаго тельца и поклонились ему, и принесли ему жертвы и сказали: вотъ богъ твой, Израиль, который вывелъ тебя изъ земли Египетской!

9. И сказала Господь Моисею: Я вижу народъ сей, и вотъ, народъ оный—жестоковыйный;

10. итакъ оставь Меня, да воспламенится гнѣвъ Мой на нихъ, и

священныхъ животныхъ (хотя вообще зооморфизмъ гораздо меньше имѣлъ мѣста среди египтянъ, чѣмъ собственно зоолитріа). На египетское происхожденіе золотого тельца указываетъ далѣе и самый характеръ совершеннаго въ честь его торжества. Кромѣ жертвоприношенія, оно состояло въ пиршествѣ, играхъ (ст. 6), пляскѣ (ст. 19) и шумныхъ пѣсняхъ (ст. 18). Такія же приблизительно формы имѣли и египетскія празднества въ честь Изиды. Описывая ихъ, Геродотъ говоритъ: „однѣ изъ женщинъ удаляютъ въ цѣмбалы, другія играютъ на флейтахъ, прочіе женщины и мужчины поютъ и рукоплещутъ“. За египетское происхожденіе золотого тельца говорятъ, наконецъ, и слова первоученика Стефана: „отцы наши обратились сердцами къ Египту, сказавъ: сдѣлай намъ боговъ“ (Дѣян. VII, 39). Такъ какъ телець или волъ служилъ въ древности образомъ силы и энергіи, то и воплощенную въ золотомъ тельцѣ силу еврей признали за силу, изведшую ихъ изъ Египта: „вотъ боги твои, Израиль, которые вывели тебя изъ земли Египетской“. Но эта сила не была въ ихъ глазахъ силою (по крайней мѣрѣ въ глазахъ подавляющаго большинства) Иеговы, и самый золотой телець не служилъ Его изображеніемъ. Въ справедливости этого, кромѣ вышесказаннаго, убѣждаютъ слова Господа Моисею (ст. 8): служеніе золотому тельцу не есть служеніе Ему, Иеговѣ (какимъ оно могло быть въ глазахъ Аарона, ст. 5, и другихъ болѣе развитыхъ религіозно членовъ народа), представленному въ образѣ тельца, а поклоненіе этому послѣднему. Такой же точно взглядъ высказываетъ ап. Павелъ, называя служившихъ золотому тельцу идолопоклонниками (1 Кор. X, 7).

5—6. Словами: „завтра праздникъ Иеговѣ“ Ааронъ старается исправить народный взглядъ на золотого тельца: оный является изображеніемъ невидимаго Иеговы. Но языческой характеръ совершеннаго въ честь новаго бога торжества доказываетъ, что народъ въ массѣ своей остался при своемъ убѣжденіи.

7. Служеніе золотому тельцу, какъ нарушеніе первой заповѣди, идолопоклонство, въ духовномъ смыслѣ развратъ (Вт. IV, 16), являлось со стороны народа измѣной данною имъ общинамъ исполнять все то, что скажетъ Богъ (XIX, 8; XXIV, 7). При такихъ отношеніяхъ къ Иеговѣ евреи перестаютъ быть богоизбраннымъ народомъ: „развратился народъ Твой“ (ср. Втор. XXXII, 5). И если дарованіе законовъ обуславливается сыновнимъ отношеніемъ израиля къ Богу, вѣрностью Его постановленіямъ, то съ измѣной Иеговѣ, съ утратою народомъ своей богоизбранности прекращается и самое законодательство: „поспѣвши сойти отсюда“.

9—10. Частный случай непослушанія служитъ проявленіемъ народнаго характера,—той жестоковѣрности (XXXIII, 3, 5; Втор. IX, 6, 13; Исх. XLVIII, 4), которая ска-



Золотой телець. Исх. XXXII.

истреблю ихъ и произведу многочисленный народъ отъ тебя.

11. Но Моисей сталъ умолять Господа, Бога своего, и сказалъ: да не воспламенится, Господи, гнѣвъ Твой на народъ Твой, который Ты вывелъ изъ земли Египетской силою великою и рукою крѣпкою,

12. чтобы Египтяне не говорили: на погибель Онъ вывелъ ихъ, чтобы убить ихъ въ горахъ и истребить ихъ съ лица земли; отврати пламенный гнѣвъ Твой и отмѣни погубленіе народа Твоего;

13. вспомни Авраама, Исаака и Израиля (Иакова), рабовъ Твоихъ, которымъ клялся Ты Собою, говоря: умножая умножу сѣмя ваше, какъ звѣзды небесныя, и всю землю сію, о которой Я сказалъ, дамъ сѣмени вашему, и будутъ владѣть (ею) вѣчно.

14. И отмѣнилъ Господь зло, о

которомъ сказалъ, что наведетъ его на народъ Свой.

15. И обратился и сошелъ Моисей съ горы; въ рукѣ его были двѣ скрижали откровенія (каменные), на которыхъ написано было съ обѣихъ сторонъ: и на той и на другой сторонѣ написано было;

16. скрижали были дѣло Божіе, и письмена, начертанныя на скрижаляхъ, были письмена Божіи.

17. И услышалъ Иисусъ голосъ народа шумящаго и сказалъ Моисею: военный крикъ въ станѣ.

18. Но (Моисей) сказалъ: это не крикъ побѣждающихъ и не вопль поражаемыхъ; я слышу голосъ поющихъ.

19. Когда же онъ приблизился къ стану и увидѣлъ тельца и пляски, тогда онъ воспламенился гнѣвомъ и бросилъ изъ рукъ своихъ скрижали и разбилъ ихъ подъ горою;

зывается протвѣленіемъ божественному водятельству, нежеланіемъ сгнѣять свою шею подъ яго закона. При такомъ отношеніи евреевъ къ Богу уже нѣтъ мѣста для Его милосердія; оно исключаетъ даже возможность ходатайства: „оставь Меня“ (1 Цар. XVI, 1; Іер. VII, 16; XI, 14). Милосердіе смѣняется гнѣвомъ, который сказывается наказаніемъ (Наум. I, 2 и д.). Но наказаніе недостойныхъ потомковъ Авраама не исключаетъ возможности исполнить данныя ему обѣтованія: богоизбранный народъ будетъ произведенъ отъ потомка Авраама—Моисея.

11—13. Умоляя объ отмѣнѣ грознаго суда надъ преступнымъ народомъ, Моисей не пытается умять его вину. Онъ только указываетъ на прежнія благодѣянія Бога къ евреямъ (ст. 11), какъ на основаніе вновь явнть милость. Другимъ основаніемъ для этого является со стороны Иеговы ревность о славѣ Своего святого имени: если Онъ истребитъ израиля, то другіе народы и прежде всего египтяне съ злорадствомъ скажутъ: „отъ того, что нѣтъ у Господа силы ввести этотъ народъ въ землю, которую Онъ съ клятвою обѣщалъ Ему, погубилъ Онъ его въ пустынѣ“ (Числ. XVI, 15—16; Втор. XI, 28). Не можетъ Господь погубить израиля и въ силу данныхъ его предкамъ обѣтованій. Обѣщанія размножить, сохранить и ввести въ землю обѣтованную даны сѣмени Авраама вообще (Быт. XLVIII, 19; XLIX), а потому перенесеніе ихъ на колено Левія, частіе—на поколѣніе одного Моисея, было бы прямымъ нарушеніемъ клятвою подтвержденнаго завѣта.

14. Грозное опредѣленіе отмѣняется только до времени (ст. 34; Числ. XIV, 22 и д.).

15—19. Скрижали съ написаннымъ на нихъ заповѣдями являлись какъ бы документомъ завѣта между Богомъ и народомъ. Народъ засвидѣтельствовалъ свою готовность исполнить волю Божію (XIX, 8; XXIV, 3), а Господь обѣщалъ съ Своей стороны дать скрижали (XXIV, 12) и дѣйствительно далъ (XXXI, 18). Но какъ скоро израиля не исполнилъ своего обязательства, нарушилъ завѣтъ, утрачивается всякій смыслъ въ существованіи его документа—скрижалей: онъ разбивается. „Поеліку,—говоритъ бл. Феодоритъ,—скрижали представляли собою образъ брачнаго обязательства, невѣста же, не входя еще въ брачный чертогъ, уклонилась въ любодѣніе, то весьма справедливо Моисей раздралъ сіе брачное обязательство“.

20. и взявъ тельца, котораго они сдѣлали, и сжегъ его въ огнѣ, и стеръ въ прахъ, и рассыпалъ по водѣ, и далъ ее пить сынамъ Израилевымъ.

21. И сказалъ Моисей Аарону: что сдѣлалъ тебѣ народъ сей, что ты ввелъ его въ грѣхъ великій?

22. Но Ааронъ сказалъ (Моисею): да не возгарается гнѣвъ господина моего; ты знаешь этотъ народъ, что онъ буйный.

23. Они сказали мнѣ: сдѣлай намъ бога, который шелъ бы предъ нами; ибо съ Моисеемъ, съ этимъ чело-вѣкомъ, который вывелъ насъ изъ земли Египетской, не знаемъ, что сдѣлалось.

24. И я сказалъ имъ: у кого есть золото, снимите съ себя. (Они сняли) и отдали мнѣ; я бросилъ его

въ огонь, и вышелъ этотъ телець.

25. Моисей увидѣлъ, что это народъ необузданный, ибо Ааронъ допустилъ его до необузданности, къ посрамленію предъ врагами его.

26. И сталъ Моисей въ воротахъ стана и сказалъ: кто Господень, (иди) ко мнѣ! И собрались къ нему всѣ сыны Левіины.

27. И онъ сказалъ имъ: такъ говоритъ Господь, Богъ Израилевъ: возложите каждый свой мечъ на бедро свое, пройдите по стану отъ воротъ до воротъ и обратно, и убивайте каждый брата своего, каждый друга своего, каждый ближняго своего.

28. И сдѣлали сыны Левіины по слову Моисея; и пало въ тотъ день изъ народа около трехъ тысячъ чело-вѣкъ.

20—29. Судъ надъ идолопоклонниками, начинающійся уничтоженіемъ золотого тельца, продолжающійся въ выговорѣ Аарону и закончившійся избіеніемъ виновныхъ.

20. Нарушенъ завітъ съ Яеговою—разбиты скрижали. Но израиль не можетъ остаться и при новомъ своемъ богѣ—золотомъ тельцѣ: его существованіе—прямой поводъ къ продолженію идолопоклонства. Поэтому онъ и предается уничтоженію. Телець былъ сожженъ, — сожжена деревянная болванка, имѣвшая форму тельца, а не сгорѣвшія части — золото были разбиты, растерты, брошены въ потокъ, текущій съ горы (Вт. IX, 21), и его водою напоены евреи. Уничтоженіе тельца не означаетъ снятія съ народа виновности. Наоборотъ, онъ пьетъ воду, въ которую всыпая порошокъ, оставшійся послѣ сожженія тельца, т. е. воспринимаетъ, беретъ на себя грѣхъ съ его послѣдствіями.

21—24. Къ лицамъ, на которыхъ падаетъ отвѣтственность за нарушеніе завіта, причисляется Ааронъ, какъ виновникъ того, что сливаемъ золотого тельца ввелъ евреивъ въ грѣхъ идолослуженія. Самъ Ааронъ не отрицаетъ своей вины, а только старается умалить ее: пытается въ самыхъ легкихъ чертахъ представить свое участіе въ устраненіи тельца. По его словамъ выходитъ, что онъ только предложилъ носявшія золотыя украшенія снять ихъ, что она сами дали золото, которое онъ бросилъ въ огонь, а телець образовался самъ собою.

25. Моисей не придалъ особеннаго значенія объясненіямъ своего брата. По его взгляду, Ааронъ виноватъ въ такомъ ослабленіи, котораго онъ ни въ какомъ случаѣ не долженъ былъ допускать и которое покрыло народъ позоромъ въ глазахъ постороннихъ.

26. Указаніе Аарона на необузданность народа, какъ на причину его поступка, имѣло извѣстную долю справедливости. На призывъ Моисея: „кто Господень, ко мнѣ!“—откликнулись лишь одинъ сыны Левія, составлявшіе въ то время довольно многочисленное колѣно: въ немъ числилось болѣе 22.000 душъ мужского пола (Числ. III, 39). Расположеніе остальнаго народа, оказалось не на сторонѣ Господа, а на сторонѣ золотого тельца. И это упорство, болѣе грѣховное и преступное, чѣмъ самое служеніе тельцу, такъ какъ оно говорило о полномъ ожесточеніи сердца, навлекло на народъ вполне заслуженное наказаніе.

27—28. Такъ какъ къ Моисею собрались всѣ сыны Левія (ст. 26), то убиваемые ими братья, сыновья не были таковыми въ буквальный смыслѣ. Три тысячи убитыхъ

29. Ибо Моисей сказалъ (имъ): сегодня посвятите руки ваши Господу, каждый въ сынѣ своемъ и братѣ своемъ, да ниспошлетъ Онъ вамъ сегодня благословеніе.

30. На другой день сказалъ Моисей народу: вы сдѣлали великій грѣхъ; итакъ я взойду къ Господу, не заглажу ли грѣха вашего.

31. И возвратился Моисей къ Господу и сказалъ: о, (Господи!) народъ сей сдѣлалъ великій грѣхъ, сдѣлалъ себѣ бога;

32. прости имъ грѣхъ ихъ; а если

нѣтъ, то изгладь и меня изъ книги Твоей, въ которую Ты вписалъ.

33. Господь сказалъ Моисею: того, кто согрѣшилъ предо Мною, изглажу изъ книги Моей;

34. итакъ иди, (сойди,) веди народъ сей, куда Я сказалъ тебѣ; вотъ Ангелъ Мой пойдетъ предъ тобою, и въ день посвѣщенія моего Я посвѣщу ихъ за грѣхъ ихъ.

35. И поразилъ Господь народъ за сдѣланнаго тельца, котораго сдѣлалъ Ааронъ.

левитами потерпѣли наказаніе не за общую вину всего народа, а за собственную личную вину. Они, какъ предполагають, продолжали на улицѣ праздновать свой праздникъ, продолжали и тогда, когда прошло немало времени послѣ возвращенія Моисея съ горы, послѣ уничтоженія золотого тельца.

29. Исполненное левитами безъ послабленій, безъ изъятій, основанныхъ на личныхъ отношеніяхъ къ тому или другому изъ виновныхъ, дѣло наказанія было дѣломъ служенія Іеговѣ, дѣломъ священнымъ. Поэтому Моисей и сказалъ имъ: „посвятите сегодня руки ваши Господу“. Своимъ поведеніемъ сыны Левія заслужаютъ благословеніе отъ Господа: „да ниспошлетъ Онъ вамъ благословеніе“.

30. Восхожденіе Моисея на гору Синай и 40-дневное пребываніе на ней въ постѣ и молитвѣ (Втор. XI, 18) имѣло своею цѣлью заглаженіе совершеннаго народомъ великаго грѣха. О своемъ намѣреніи Моисей предвѣщаетъ народъ. Предвѣреніе могло имѣть большое значеніе и для народа, и для самого Моисея. Въ первомъ оно возбуждало сознаніе грѣха и раскаяніе въ немъ и тѣмъ облегчало ходатайство пророка: чѣмъ больше нашлось бы людей, сердечно кающихся въ грѣхѣ, тѣмъ скорѣе могли быть услышаны мольбы Моисея о прощеніи грѣха.

32. Такъ какъ грѣхъ народа состоялъ въ нарушеніи завіта, то просьба Моисея: „прости грѣхъ ихъ“ равносильна мольбѣ: не счтай завітъ нарушеннымъ, не отвергай израиля, не отнимай у него званія и правъ народа богоизбраннаго. Необходимость подобной просьбы была вызвана слѣдующимъ. На первое ходатайство Моисея (ст. 11—13) Господь отвѣчалъ обѣщаніемъ не истреблять израиля. Дальнѣйшее его существованіе было такимъ образомъ обезпечено. Но подобнае обѣщаніе не означало еще, что евреи остаются народомъ богоизбраннымъ. Сомнѣваться въ этомъ побуждало самое настроеніе народа, не только не проявившаго готовности возратить себѣ божественную милость, но и обнаружившаго крайнее упорство (ст. 26), грозившее имъ со стороны Бога полнымъ отверженіемъ. Въ виду этого Моисей и молить: „прости грѣхъ ихъ“. Если прощеніе не можетъ быть даровано, то онъ предлагаетъ въ жертву свою жизнь: „изгладь и меня изъ книги Твоей, въ которую Ты вписалъ“ (ср. Ис. LXVIII, 29; LV, 9; Дан. XII, 1).

33—34. Законъ, нарушителями котораго явились евреи, требуетъ наказанія виновнаго (XXII), и такъ какъ правда одного не вмѣляется въ праведность другому (Іез. XVIII, 20), то самопожертвованіе Моисея не можетъ быть принято. Виновные будутъ наказаны, и теперь, а впоследствии: къ дальнѣйшимъ преступленіямъ будетъ причислена тогда и теперьшняя вина народа. Но до наступленія этого времени Моисей долженъ оставаться вождемъ израиля: „веди народъ сей“. При этомъ, какъ и ранѣе, онъ будетъ руководимъ непосредственно самимъ Богомъ: „вотъ, ангелъ Мой пойдетъ предъ тобою“. Лично Моисею, а не народу, обѣщается руководительство Божіе, и это—одно изъ свидѣтельствъ гнѣва Іеговы противъ согрѣшившаго израиля.

35. Рѣчь идетъ не о новомъ наказаніи, но о совершившемся (ст. 28), которое исходитъ отъ Бога (ст. 27).

## ГЛАВА 33-я.

1. И сказалъ Господь Моисею: пойди, иди отсюда ты и народъ, который ты вывелъ изъ земли Египетской, въ землю, о которой Я клялся Аврааму, Исааку и Якову, говоря: потомству твоему дамъ ее;

2. и пошлю предъ тобою Ангела (Моего) и прогоню Хананеевъ, Амореевъ, Хеттеевъ, Ферезеевъ, (Гергесеевъ), Евеевъ и Иевусеевъ,

3. (и введетъ онъ васъ) въ землю, гдѣ течетъ молоко и медъ; ибо Самъ не пойду среди васъ, чтобы

не погубить Мнѣ васъ на пути, потому что вы народъ жестоковыйный.

4. Народъ, услышавъ грозное слово сіе, возрыдалъ, и никто не возложилъ на себя украшеній своихъ.

5. Ибо Господь сказалъ Моисею: скажи сынамъ Израилевымъ: вы народъ жестоковыйный; если Я пойду среди васъ, то въ одну минуту истреблю васъ; итакъ снимите съ себя украшенія свои; Я посмотрю, что Мнѣ дѣлать съ вами.

6. Сыны Израилевы сняли съ себя украшенія свои у горы Хорива.

## XXXIII.

1—6. Приказаніе Бога народу продолжать путь и предоставленіе ангелу вести его.—

7—10. Поставленіе скинии внѣ стана.—11—17. Милость Господня къ Моисею.—18—

23. Моисей проситъ увидѣть славу Господню.

1—3. Съ отверженіемъ своего законодателя-Бога народу нѣтъ необходимости и побужденій оставаться при горѣ законодательства, мѣстѣ обитанія Іеговы (XIX, 4); онъ можетъ двинуться въ дальнѣйшій путь по направленію къ землѣ обѣтованной: „иди отсюда ты и народъ“. Вступить въ нее онъ долженъ въ силу непреложнаго клятвеннаго обѣщанія Бога патриархамъ. Исполненіе этого послѣдняго не допускаетъ, однако, возможности присутствія среди евреевъ Іеговы, такъ какъ Онъ не стерпитъ дальнѣйшихъ проявленій жестоковѣности народа и погубитъ его на пути до прибытія въ Ханаанъ (ст. 3). Но такъ какъ, съ другой стороны, евреи не могутъ овладѣть имъ безъ высшей помощи, то имъ и посылается отъ Бога ангелъ. Послѣдній не есть уже ангелъ Іеговы, или завѣта (XXIII, 20), и потому присутствіе его отличается отъ обитанія среди народа самого Бога. Прежде всего оно имѣетъ временный характеръ,—продолжится лишь до изгнанія жителей Ханаана изъ занимаемыхъ ими мѣстностей; во-вторыхъ, не будетъ сопровождаться какииъ-либо общеніемъ съ народомъ: „ангелъ пойдетъ предъ народомъ“ (ср. XXIII, 20—2) и, въ-третьихъ, не потребуетъ отъ израиля святости: шествію ангела предъ народомъ не помѣшаетъ жестоковѣность послѣдняго (ст. 3; ср. XXIII, 21). Но если среди евреевъ не будетъ присутствовать Іегова, то они перестаютъ быть народомъ богоизбраннымъ, уравниваются съ остальными народами. Поэтому Моисей и говорить въ послѣдствіи: „если ты пойдешь съ нами, то я и народъ Твой будетъ славнѣе всякаго народа на землѣ“ (XXXIII, 16).

4. Оставленный Богомъ, израиль созналъ собственную слабость среди другихъ могущественныхъ народовъ земли, понявъ, что, представленный своимъ снѣмъ, онъ ничего не имѣетъ въ будущемъ, кромѣ такого же рабства и угнетенія, какія испыталъ въ Египтѣ. Это сознаніе и вызвало въ немъ чувство раскаянія, проявившееся въ плачѣ и нежеланіи возлагать на себя украшенія.

5—6. Вызванное сознаніемъ предстоящаго бѣдствія раскаяніе хотя и не отрицаетъ божественнаго опредѣленія, но, проявленное съ соизволенія Бога въ болѣе усиленной формѣ: „снимите съ себя украшенія ваши“, подаетъ нѣкоторую надежду на воз-

7. Моисей же взявъ и поставилъ себѣ шатеръ внѣ стана, вдали отъ стана, и назвалъ его скиніею собранія; и каждый, ищущій Господа, приходилъ въ скинію собранія, паходившуюя внѣ стана.

8. И когда Моисей выходилъ къ скинии, весь народъ вставалъ, и становился каждый у входа въ свой шатеръ и смотрѣлъ вслѣдъ Моисею, доколѣ онъ не входилъ въ скинію.

9. Когда же Моисей входилъ въ скинію, тогда спускался столпъ облачный и становился у входа въ скинію, и (Господь) говорилъ съ Моисеемъ.

10. И видѣлъ весь народъ столпъ облачный, стоявшій у входа въ скинію; и вставалъ весь народъ, и по-

клонялся каждый у входа въ шатеръ свой.

11. И говорилъ Господь съ Моисеемъ лицемъ къ лицу, какъ-бы говорилъ кто съ другомъ своимъ; и онъ возвращался въ станъ; а служитель его Исусъ, сынъ Навинъ, юноша, не отлучался отъ скинии.

12. Моисей сказалъ Господу: вотъ, Ты говоришь мнѣ: веди народъ сей, а не открылъ мнѣ, кого пошлешь со мною, хотя ты сказалъ: „Я знаю тебя по имени, и ты приобрѣлъ благоволеніе въ очахъ Моихъ“;

13. итакъ, если я приобрѣлъ благоволеніе въ очахъ Твоихъ, то моллю: открой мнѣ путь Твой, дабы я позналъ Тебя, чтобы приобрѣсть бла-

можность поимлованія: „Я посмотрю, что Мнѣ дѣлать съ вами“. Въ знакъ покаянія и скорби евреи снимаютъ съ себя дорогія одежды и драгоценныя украшенія (ср. Іон. III, 6—7) и складываютъ ихъ у подошвы горы, говоря этимъ, что отнынѣ они посвящаютъ ихъ единому Богу, не будутъ дѣлать изъ нихъ, какъ ранѣе, изображеній языческихъ боговъ.

7. Видимымъ указаніемъ на обитаніе Бога среди израиля, а слѣдовательно и на богоизбранность послѣдняго, служило явленіе, откровеніе Іеговы среди народа. Но такъ какъ онъ лишенъ теперь званія и правъ народа богоизбраннаго, — Іегова не живетъ среди него, то въ знакъ этого Моисей выноситъ за предѣлы стана тотъ шатеръ, въ которомъ является ему Богъ. Эта палатка не была ни постояннымъ жилищемъ Моисея, — онъ приходилъ въ нее изъ стана для полученія откровенія, а затѣмъ возвращался обратно (ст. 8—11), — ни устроенной вполнѣдствіи скиніей собранія, она являлась пріемнымъ шатромъ вождя израильскаго.

8—10. Результатомъ указанной мѣры Моисея явилось усиленіе народнаго раскаянія. Равнодушно отнесшійся ранѣе къ призыву: „кто Господень, ко мнѣ!“ (XXXII, 26) народъ стремится теперь къ Богу, ищетъ Его (ст. 7) и выражаетъ чувства почтенія къ своему богоизбранному вождю — Моисею; прежде поклонившійся золотому тельцу, въ настоящее время поклоняется Господу, обнаруживавшему Свое присутствіе въ столпѣ облачномъ.

11. Такъ какъ, по словамъ самого Господа, человѣку нельзя видѣть лицо Господа и остаться въ живыхъ (ст. 20), то выраженіе даннаго стиха указываетъ на то высокое нравственное совершенство Моисея, при которомъ ему дозволено было приближаться умственно и нравственно къ источнику всякой мудрости и истины и черпать въ этомъ таинственномъ общеніи сверхчеловѣческую мудрость. Близость къ Моисею Исуса Навина приготовляетъ его къ будущему званію вождя народа еврейскаго.

12. Моисею было извѣстно божественное обѣщаніе послать ангела (ст. 2), но онъ не зналъ, будетъ на немъ „имя Іеговы“, или нѣтъ. Поэтому вопросъ объ имени равносильнъ вопросу: самъ ли Господь пойдетъ съ израиляемъ, или же предоставитъ его руководству сотвореннаго ангела, другими словами — останутся евреи народомъ богоизбраннымъ, или нѣтъ? Дальнѣйшая судьба ихъ должна быть извѣстна Моисею, какъ вождю, призванному къ этой должности самымъ Богомъ: „Я знаю тебя по имени“ (3, 4), а открыть ее Господь можетъ въ силу Своего благоволенія къ нему: „ты приобрѣлъ благоволеніе въ очахъ Моихъ“.

13. Открыть Моисею Свою волю, Свои опредѣленія („пути“) Господь можетъ въ

говоленіе въ очахъ Твоихъ; и помысли, что сіи люди Твой народъ.

14. (Господь) сказалъ (ему): Самъ Я пойду (предъ тобою) и введу тебя въ покой.

15. (Моисей) сказалъ Ему: если не пойдешь Ты Самъ (съ нами), то и не выводи насъ отсюда;

16. ибо по чему узнать, что я и народъ Твой обрѣли благоволеніе въ очахъ Твоихъ? не по тому ли, когда Ты пойдешь съ нами? тогда я и народъ Твой будемъ славить всякаго народа на землѣ.

17. И сказалъ Господь Моисею: и то, о чемъ ты говорилъ, Я сдѣлаю, потомучто ты приобрѣлъ благоволеніе въ очахъ Моихъ, и Я знаю тебя по имени.

18. (Моисей) сказалъ: покажи мнѣ славу Твою.

19. И сказалъ (Господь Моисею): Я проведу предъ тобою всю славу Мою и провозглашу имя Іеговы предъ тобою; и кого помиловать—помяну, кого пожалѣть—пожалѣю.

20. И потомъ сказалъ Онъ: лица Моего не можно тебѣ увидѣть, потомучто человекъ не можетъ увидѣть Меня и остаться въ живыхъ.

21. И сказалъ Господь: вотъ мѣсто у Меня: стань на этой скалѣ;

22. когда же будетъ проходить слава Моя, Я поставлю тебя въ разсѣлинѣ скалы и покрою тебя рукою Моею, доколѣ не пройду;

23. и когда сниму руку Мою, ты увидишь Меня сзади, а лице Мое не будетъ видимо (тебѣ).

силу благоволенія къ нему; но такой же милости заслуживаетъ и израиль, являющийся народомъ Божиимъ: „сіи люди и народъ Твой“.

14. Какъ видно изъ XXXIV, 6 и д., опредѣленіе Іеговы, что Онъ пойдетъ и введетъ въ покой, т. е. въ землю обѣтованную (Втор. III, 20; I. Нав. I, 13; XXII 4), основано на Его неизреченномъ милосердіи.

15—16. Хотя обѣщаніе ст. 14 дано лично Моисею, но относитъ послѣдній его и къ народу. Какъ равнѣ онъ не могъ допустить мысли о погнѣбеліи народа безъ того, чтобы самому не принять участія въ ней, такъ и теперь не признаетъ того, чтобы милость Божія оказана была только ему одному. Наоборотъ, она ручается за проявленіе божественнаго милосердія и ко всему израилю. Въ противномъ случаѣ евреи не нуждаются въ удаленіи отъ Синая, вступленіи въ „покой“. Не земля обѣтованная есть истинная цѣль желаній народа, а общеніе съ Богомъ. Моисей готовъ отказаться за народъ отъ Палестины, лишь бы удержать за нимъ то положеніе, которое возвышало его надъ всѣми остальными народами: „не потому ли я и народъ Твой будемъ славить всякаго народа на землѣ, что Ты пойдешь съ нами“?

17. Такъ какъ Моисей просилъ Господа, чтобы Онъ шелъ съ народомъ,—не лишалъ его богоизбранности, то и слова: „Я сдѣлаю то, о чемъ ты говоришь“ указываютъ на исполненіе просьбы и желаній пророка.

18. Услышавъ объ исполненіи своей просьбы, Моисей желаетъ насладиться созерцаніемъ Того, Который проявилъ любовь и милость къ народу еврейскому.

19—23. Господь не отказываетъ пророку въ его просьбѣ, но предупреждаетъ его, что человекъ не можетъ увидѣть Господа; Моисей слышитъ лишь голосъ, произносящій священное имя Іеговы, и разъясненіе этого таинственнаго имени въ отношеніяхъ его къ человечеству вообще и къ израилю въ особенности (ср. Рим. IX, 15). Какъ не имѣющей возможности созерцать Господа, Моисей увидитъ только отблескъ божественной славы: „увидишь Меня сзади“.



## ГЛАВА 34-я.

1. И сказалъ Господь Моисею: вытеши себѣ двѣ скрижали каменные, подобныя прежнимъ, (и взойди ко Мнѣ на гору,) и Я напишу на сихъ скрижаляхъ слова, какія были на прежнихъ скрижаляхъ, которыя ты разбилъ;

2. и будь готовъ къ утру; и взойди утромъ на гору Синай и предстань предо Мною тамъ на вершинѣ горы;

3. но никто не долженъ восходить съ тобою, и никто не долженъ показываться на всей горѣ; даже скотъ, мелкій и крупный, не долженъ пастись близъ горы сей.

4. И вытесалъ Моисей двѣ скрижали каменные, подобныя прежнимъ, и, вставъ рано поутру, восшелъ на гору Синай, какъ пове-

лѣлъ ему Господь; и взялъ въ руки свои двѣ скрижали каменные.

5. И сошелъ Господь въ облакъ, и остановился тамъ близъ него, и провозгласилъ имя Йеговы.

6. И прошелъ Господь предъ лицемъ его и возгласилъ: Господь, Господь, Богъ челоуѣколюбивый и милосердый, долготерпѣливый и многомилостивый и истинный,

7. сохраняющій (правду и являющій) милость въ тысячи родовъ, прощающій вину и преступление и грѣхъ, но не оставляющій безъ наказанія, наказывающій вину отцовъ въ дѣтахъ и въ дѣтахъ дѣтей до третьяго и четвертаго рода.

8. Моисей тотчасъ палъ на землю и поклонился (Богу)

## XXXIV.

1—4. Возобновленіе скрижалей.—5—7. Разъясненіе Моисею имени Господа.—8—27. Завѣтъ Бога съ народомъ.—28—35. Пребываніе Моисея въ горѣ и сіяніе лица его по сошествіи оттуда.

1--6. Какъ видно изъ предшествующей главы, отверженному Богомъ израилю дается обѣщаніе, что онъ попрежнему будетъ народомъ богоизбраннымъ. Осуществленіемъ подобнаго обѣщанія и является возстановленіе нарушеннаго завѣта. Такъ какъ по существу этотъ второй завѣтъ подобенъ первому, то онъ и совершается при одинаковой съ нимъ обстановкѣ. Приготавливаются скрижали, но не Господомъ (XXXII, 16), а Моисеемъ въ знакъ напоминанія о нарушеніи завѣта; запрещается кому бы то ни было, кромѣ Моисея, восходить на Синай (ср. XIX, 12); посредникомъ при заключеніи завѣта является Моисей, а Господь сходитъ къ нему въ облакъ (XIX, 9; XX, 20).

5—7. Необходимымъ условіемъ при заключеніи завѣта было согласіе народа (XIX, 8 и т. д.); но его уже недостаточно при возстановленіи завѣта. Последнее можетъ быть желательно для нарушившаго завѣтъ, т. е. израиля, и совершенно не желательно для оставшагося вѣрнымъ ему, т. е. Бога. Поэтому въ то время какъ при заключеніи завѣта Господь предложилъ израилю выразить свое желаніе вступить въ союзъ съ нимъ, теперь Онъ указываетъ на возможность съ своей стороны возстановить нарушенный завѣтъ. Она коренится въ открытыхъ имъ Моисею (XXXIII, 19; Числ. XIV, 17—8) свойствахъ божественнаго милосердія, долготерпѣнія, которыя переходятъ во всепрощеніе, но не исключаютъ и правосудія. Открывшійся ранѣе при купнѣ, какъ единый существующій, неизмѣняемый, Йегова открывается теперь, какъ челоуѣколюбивый, милосердый. И поскольку эти послѣднія свойства обезпечиваютъ возстановленіе нарушеннаго завѣта, постольку, благодаря имъ, Йегова является не измѣнчивымъ Своему первоначальному обѣщанію быть Богомъ народа еврейскаго.

8—9. Преклоняясь предъ милостью Йеговы, Моисей проситъ, чтобы въ будущемъ

9. и сказалъ: если я приобрѣлъ благоволеніе въ очахъ Твоихъ, Владыко, то да пойдетъ Владыка посреди насъ; ибо народъ сей жестоковѣнъ; прости беззаконія наши и грѣхи наши и сдѣлай насъ наследіемъ Твоимъ.

10. И сказалъ (Господь Моисею): вотъ, Я заключаю завѣтъ: предъ всѣмъ народомъ твоимъ содѣлаю чудеса, какихъ не было по всей землѣ и ни у какихъ народовъ, и увидитъ весь народъ, среди котораго ты находишься, дѣло Господа, ибо страшно будетъ тѣ, что Я сдѣлаю для тебя;

11. сохрани тѣ, что повелѣваю тебѣ нынѣ: вотъ, Я изгоняю отъ лица твоего Аморея, Хананея, Хеттея, Ферезея, Еврея, (Гергесея) и Иевусея;

12. смотри, не вступай въ союзъ съ жителями той земли, въ которую ты войдешь, дабы они не сдѣлались сътѣю среди васъ.

13. Жертвенники ихъ разруште, столбы ихъ сокрушите. вырубите священныя рощи ихъ, (и изваянія боговъ ихъ сожгите огнемъ,)

14. иботы не долженъ поклоняться богу иному, кромѣ Господа (Бога), потому что имя Его „ревнитель“: Онъ Богъ ревнитель.

15. Не вступай въ союзъ съ жи-

телями той земли, чтобы, когда они будутъ блудодѣйствовать вслѣдъ боговъ своихъ и приносить жертвы богамъ своимъ, не пригласили и тебя, и ты не вкусилъ бы жертвы ихъ;

16. и не бери изъ дочерей ихъ женъ сынамъ своимъ (и дочерей своихъ не давай въ замужество за сыновей ихъ), дабы дочери ихъ, блудодѣйствуя вслѣдъ боговъ своихъ, не ввели и сыновъ твоихъ въ блуженіе вслѣдъ боговъ своихъ.

17. Не дѣлай себѣ боговъ литыхъ.

18. Праздникъ опрѣсноковъ соблюдай: семь дней ѣшь прѣсный хлѣбъ, какъ Я повелѣлъ тебѣ, въ назначенное время мѣсяца Авива, ибо въ мѣсяцъ Авивъ вышелъ ты изъ Египта.

19. Все, разверзающее ложесна, Мнѣ, какъ и весь скотъ твой мужескаго пола, разверзающей ложесна, пзъ воловъ и овецъ;

20. первородное изъ ословъ замѣнной агнемъ, а если не замѣнишь, то выкупи его; всѣхъ первенцевъ изъ сыновъ твоихъ выкупай; пусть не является предъ лице Мое съ пустыми руками.

21. Шесть дней работай, а въ седьмой день покойся; покойся и во время посѣва и жатвы.

Онъ обнаруживалъ свое присутствіе среди Израили въ качествѣ Владыки („Адоная“) и Своимъ всемогуществомъ обуздывалъ его жестоковѣнность, а теперь простилъ бы его грѣхъ, сдѣлалъ бы Своимъ удѣломъ. На милости основано принятіе въ завѣтъ, на правосудіи, не оставляющемъ вину безъ наказанія, дальнѣйшее руководство народомъ.

10. Обѣщаніе сотворитъ предъ израильтянами великія чудеса, какихъ еще не было на землѣ, равносильно обѣщанію быть его Богомъ (Вт. IV, 34, 37, 38; 2 Цар. VII, 23).

11—27. При возобновленіи завѣта, какъ и при его заключеніи, народу израильскому даются основныя законы, опредѣляющіе его отношеніе къ Богу. И такъ какъ возстановляемый завѣтъ одинаковъ съ заключеннымъ въ первый разъ, то и законы даются одинъ и тѣ же. Повторяется первая заповѣдь (ст. 12—17; ср. XX, 2—3; XXIII, 23—4) съ усиленнымъ увѣщаніемъ и приказаніемъ избѣгать всего того, что ведетъ къ ея нарушенію. Сюда относятся союзы и особенно брачныя съ жителями земли Ханаанской (1. Нов. XXIII, 7, 12—13) и сохраненіе памятниковъ язычества, въ частности „священныхъ рощъ“, свр. „ашеръ“ (ст. 13), т. е. искусственно приготовленныхъ изъ дерева статуи богини Асарты (Втор. XII, 2 и д.; 3 Цар. XIV, 23; 4 Цар. XVIII, 10; Іер. XVII, 2 и т. п.).

18. См. объясненіе ст. 15 и д. гл. XII; 15 ст. XXIII гл.

19—20. См. толкованіе гл. XIII, ст. 2, 13.

21. См. толкованіе 8—11 ст. XX гл. Новымъ при повтореніи четвертой заповѣди является увѣщаніе сохранять субботній покой и во время спѣшныхъ полевыхъ работъ.

22. И праздникъ седмиць совершай, праздникъ начатковъ жатвы пшеницы и праздникъ собиранія плодовъ въ концѣ года;

23. три раза въ году долженъ являться весь мужескій полъ твой предъ лице Владыки, Господа Бога Израилева,

24. ибо Я прогону народы отъ лица твоего и распространю предѣлы твои, и никто не пожелаетъ земли твоей, если ты будешь являться предъ лице Господа, Бога твоего, три раза въ году.

25. Не изливай крови жертвы Моей на квасное, и жертва праздника Пасхи не должна переночевать до утра.

26. Самые первые плоды земли твоей приноси въ домъ Господа, Бога твоего. Не вари козленка въ молокъ матери его.

27. И сказалъ Господь Моисею: напиши себѣ слова сія, ибо въ сихъ словахъ Я заключаю завѣтъ съ тобою и съ Израилемъ.

28. И пребылъ тамъ (Моисей) у Господа сорокъ дней и сорокъ ночей, хлѣба не ѣлъ и воды не пилъ; и написалъ (Моисей) на скрижаляхъ слова завѣта, десятословіе.

29. Когда сходилъ Моисей съ горы Синая, и двѣ скрижали откровенія

были въ рукѣ у Моисея при сошествіи его съ горы, то Моисей не зналъ, что лице его стало сіять лучами отъ того, что *Богъ* говорилъ съ нимъ.

30. И увидѣлъ Моисея Ааронъ и всѣ сыны Израилевы, и вотъ, лице его сіяетъ, и боялись подойти къ нему.

31. И призвалъ ихъ Моисей, и пришли къ нему Ааронъ и всѣ начальники общества, и разговаривалъ Моисей съ ними.

32. Послѣ сего приблизились (къ нему) всѣ сыны Израилевы, и онъ заповѣдалъ имъ все, что говорилъ ему Господь на горѣ Синаѣ.

33. И когда Моисей пересталъ разговаривать съ ними, то положилъ на лице свое покрывало.

34. Когда же входилъ Моисей предъ лице Господа, чтобы говорить съ Нимъ, тогда снималъ покрывало, доколѣ не выходилъ; а вышедъ пересказывалъ сынамъ Израилевымъ все, что заповѣдано было (ему отъ Господа).

35. И видѣли сыны Израилевы, что сіяетъ лице Моисеево, и Моисей опять полагаетъ покрывало на лице свое, доколѣ не входилъ говорить съ Нимъ.

22—24. См. толкованіе ст. 14—17 гл. XXIII.

25—26. См. толкованіе ст. 18—19 гл. XXIII.

27. Требуя отъ народа вѣры въ Иегову и проведенія ея въ жизнь (праздники, посвященіе первенцевъ), перечисленные въ настоящемъ случаѣ законы напоминали ему основныя начала и требованія теократіи, а потому были достаточны для возстановленія завѣта.

29. Исходившее отъ лица Моисея сіяніе было результатомъ приближенія къ Богу: оно просвѣтило и очистило плоть пророка.

30—32. Во время синайскаго законодательства народъ не могъ вынести близости къ себѣ Иеговы и потому просилъ Моисея говорить съ нимъ вмѣсто Бога (XX, 19). Его въ своей средѣ онъ усматриваетъ теперь въ сіяніи лица пророка, не смѣетъ приблизиться къ нему, какъ не смѣлъ приблизиться къ горѣ (XX, 18).

35. Подобное настроеніе не покидало народъ и во все послѣдующее время: „и видѣли сыны израилевы, что сіяетъ лице Моисеево“ (ср. ст. 30), и потому при возвѣщеніи откровенія Моисей носилъ покрывало.

## ГЛАВА 35-я.

1. И собралъ Моисей все общество сыновъ Израилевыхъ и сказали имъ: вотъ, что заповѣдалъ Господь дѣлать:

2. шесть дней дѣлайте дѣла, а день седьмой долженъ быть у васъ святымъ, суббота покоя Господу: всякій, кто будетъ дѣлать въ нее дѣло, преданъ будетъ смерти;

3. не зажигайте огня во всѣхъ жилищахъ вашихъ въ день субботы. (Я Господь.)

4. И сказалъ Моисей всему обществу сыновъ Израилевыхъ: вотъ, что заповѣдалъ Господь:

5. сдѣлайте отъ себя приношенія Господу: каждый по усердію пусть принесетъ приношеніе Господу, золото, серебро, мѣдь,

6. шерсть голубаго, пурпуроваго и червленаго *цвѣта*, и виссонъ (крученый), и козью шерсть,

7. кожи бараныи красныя и кожи синія, и дерево ситимъ,

8. и елей для свѣтильника, и ароматы для елея помазанія и для благовонныхъ куреній,

9. камень ониксъ и камни вставные для ефода и наперсника.

10. И всякій изъ васъ мудрый

сердцемъ пусть придетъ и сдѣлаетъ все, что повелѣлъ Господь:

11. скинью и покровъ ея и *верхнюю* покрывку ея, крючки и брусья ея, шести ея, столбы ея и подножія ея,

12. ковчегъ и шести его, крышку и завѣсу для преграды, (и завѣсы двора и столбы его, и камни смагдавы и еміамъ и елей помазанія,)

13. столъ и шести его и всѣ принадлежности его, и хлѣбы предложенія,

14. и свѣтильники для освѣщенія со (всѣми) принадлежностями его, и лампы его и елей для освѣщенія,

15. и жертвенникъ для куреній и шести его, и елей помазанія, и благовонныхъ куренія, и завѣсу ко входу скинии,

16. жертвенникъ всесоженія и рѣшетку мѣдную для него, и шести его и всѣ принадлежности его, умывальникъ и подножіе его,

17. завѣсы двора, столбы его и подножія ихъ и завѣсу у входа во дворъ,

18. кольца скинии и кольца двора и веревки ихъ,

## XXXV.

1—3. Повтореніе закона о субботѣ.—4—29. Народныя приношенія необходимыхъ для постройки скинии матеріаловъ.—30—35. Назначеніе строителей скинии.

2—3. Повтореніе закона о субботнемъ покоѣ предъ началомъ работъ по устройству скинии имѣло цѣлю предупредить народъ, чтобы онъ изъ взлпшняго усердія при постройкѣ святилища не забывалъ и не нарушалъ одного изъ важнѣйшихъ постановленій, являющихся залогомъ его завѣта съ Иеговою (ср. XXXI, 13 и д.). Новое разъясненіе закона о субботѣ запрещаетъ „зажигать огонь въ день субботній“, т. е. приготавливать пищу.

4—9. См. толков. 2—7 ст. XXV гл.

12. См. толков. 9—12 ст. XXV гл.; 31—33 ст. XXVI гл.; 23—25 ст. XXX гл.

13—14. См. толков. 23—39 ст. XXV гл.

15. См. толков. 1—10 ст. XXX гл.

16. См. толков. 1—8 ст. XXVII гл.

17—18. См. толков. 9—19 ст. XXVII гл. Лишнимъ въ данномъ случаѣ является указаніе, что столбы внѣшняго двора укрѣплялись при помощи веревокъ.

19. одежды служебныя для служенія во святилищѣ и священныя одежды Аарону священнику и одежды сынамъ его для священнодѣйствія.

20. И пошло все общество сыновъ Израилевыхъ отъ Моисея.

21. И приходили всѣ, которыхъ влекло къ тому сердце, и всѣ, которыхъ располагалъ духъ, и принесли приношенія Господу для устроения скинии собранія и для всѣхъ потребностей ея и для (всѣхъ) священныхъ одеждъ;

22. и приходили мужья съ женами, и всѣ по расположенію сердца приносили кольца, серьги, перстни и привѣски, всякія золотыя вещи, каждый, кто только хотѣлъ приносить золото Господу;

23. и каждый, у кого была шерсть голубаго, пурпураваго и червленаго *цвѣта*, виссонъ и козья шерсть, кожи бараньи красныя и кожи синія, приносилъ ихъ;

24. и каждый, кто жертвовалъ серебро, или мѣдь, приносилъ сіе въ даръ Господу; и каждый, у кого было дерево ситтимъ, приносилъ сіе на всякую потребность для *скинии*;

25. и всѣ женщины, мудрыя сердцемъ, пряли своими руками и приносили пряжу голубаго, пурпураваго и червленаго *цвѣта* и виссонъ;

26. и всѣ женщины, которыхъ влекло сердце, умѣвшія прясть, пряли козью шерсть;

27. князья же приносили камень ониксъ и камни вставные для ефода и наперсника,

28. также и благовонія, и елей для свѣтильника и для *составленія* елея помазанія и для благовонныхъ куреній;

29. и всѣ мужья и жены изъ сыновъ Израилевыхъ, которыхъ влекло сердце принести на всякое дѣло, какое Господь чрезъ Моисея повелѣлъ сдѣлать, приносили добровольный даръ Господу.

30. И сказали Моисей сынамъ Израилевымъ: смотрите, Господь назначилъ именно Веселіила, сына Ури, сына Ора, изъ колѣна Іудина,

31. и исполнилъ его Духомъ Божимъ, мудростью, разумѣніемъ, вѣдѣніемъ и всякимъ искусствомъ,

32. составлять искусныя ткани, работать изъ золота, серебра и мѣди.

33. и рѣзать камни для вставляванія, и рѣзать дерево, и дѣлать всякую художественную работу;

34. и способность учить *другихъ* вложилъ въ сердце его, его и Аголіава, сына Ахисамахова, изъ колѣна Данова;

35. Онъ исполнилъ сердце ихъ мудростью, чтобы дѣлать всякую работу (для святилища) рѣзчика и искуснаго ткача и вышивателя по голубой, пурпуровой, червленой и виссонной ткани, и ткачей, дѣлающихъ всякую работу и составляющихъ искусныя ткани.

19. См. толков. XXVIII гл.

21—29. Объ усердіи народа можно судить по тому, что принесенныхъ матеріаловъ оказалось болѣе, чѣмъ слѣдуетъ, и Моисей долженъ былъ остановить притокъ пожертвованій (XXXVI, 5—6). Золотыя вещи могли быть тѣми самыми, которыя взяли еврей и египтянъ (см. 19—20 ст. III гл.).

30—34. См. толков. 2—6 ст. XXXI гл.

35. Работа рѣзчика — рѣзная работа по металлу, дереву и камнямъ (ст. 33). Работа искуснаго ткача — работа съ вытканными изображеніями. Этой работой были сдѣланы завѣса святого святыхъ, ефодъ, первая покрывала скинии. Работа ткачей — работа одноцвѣтной тканн.

## ГЛАВА 36-я.

1. И стали работать Веселиль и Аголиавъ и всѣ мудрые сердцемъ, которымъ Господь далъ мудрость и разумѣніе, чтобъ умѣть сдѣлать всякую работу, потребную для святилища, какъ повелѣлъ Господь.

2. И призвалъ Моисей Веселила и Аголиава и всѣхъ мудрыхъ сердцемъ, которымъ Господь далъ мудрость, и всѣхъ, коихъ влекло сердце приступить къ работѣ и работать.

3. И взяли они отъ Моисея всѣ приношенія, которыя принесли сыны Израилевы, на (всѣ) потребности святилища, чтобы работать. Между тѣмъ еще продолжали приносить къ нему добровольные дары каждое утро.

4. Тогда пришли всѣ мудрые сердцемъ, производившіе всякія работы святилища, каждый отъ своей работы, какою кто занимался,

5. и сказали Моисею, говоря: народъ много приносить, болѣе нежели потребно для работъ, какія повелѣлъ Господь сдѣлать.

6. И приказалъ Моисей, и объявлено было въ станѣ, чтобы ни мужчина, ни женщина не дѣлали уже ничего для приношенія во святилище; и пересталъ народъ приносить.

7. Запаса было достаточно на всякія работы, какія надлежало дѣлать, и даже осталось.

8. И сдѣлали всѣ мудрые сердцемъ, занимавшіеся работою скинии: десять покрывалъ изъ кручепаго виссона и изъ голубой, пурпуровой и червленой *шерсти*; и керувимовъ сдѣлали на нихъ искусною работою;

9. длина каждаго покрывала двадцать восемь локтей, и ширина каждаго покрывала четыре локтя: всѣмъ покрываламъ одна мѣра.

10. И соединилъ онъ пять покрывалъ одно съ другимъ, и *другія* пять покрывалъ соединилъ одно съ другимъ.

11. И сдѣлалъ петли голубаго *цѣпта* на краю одного покрывала, гдѣ оно соединяется съ другимъ; такъ же сдѣлалъ онъ и на краю послѣдняго покрывала, для соединенія его съ другимъ;

12. пятьдесятъ петель сдѣлалъ онъ у одного покрывала и пятьдесятъ петель сдѣлалъ въ концѣ покрывала, гдѣ оно соединяется съ другимъ; петли сія соотвѣтствовали одна другой;

13. и сдѣлалъ пятьдесятъ крючковъ золотыхъ и крючками соединилъ одно покрывало съ другимъ, и стала скинія одно *цѣлое*.

14. Потомъ сдѣлалъ покрывала изъ козей шерсти для покрытія скинии: одиннадцать покрывалъ сдѣлалъ такихъ;

## XXXVI.

1—2. Начало работъ по устройству скинии.—3—7. Избытокъ приношеній.—8—19. Приготовление покрывалъ скинии.—26—34. Устройство столбовъ (брусевъ) и шестовъ. 35—38. Приготовление завѣсы внутренней и завѣсы входа въ скинію.

1—2. См. толкованіе 30, 34 ст. гл. XXXV.

3. См. толкованіе 21—24 ст. гл. XXXV.

5. Ревность и усердіе народа объясняется склонностью къ обрядовой сторонѣ религіи и, можетъ быть, стремленіемъ загладить грѣхъ тельцеслуженія при Синаѣ.

8—19. См. толкованіе 1—14 ст. гл. XXXVI. Въ настоящемъ случаѣ пропущено лишь предисловіе ст. 12—13.

15. Длиною покрывало тридцать локтей, и шириною покрывало четыре локтя: одиннадцати покрываламъ мѣра одна.

16. И соединилъ онъ пять покрываль особо и шесть покрываль особо.

17. И сдѣлалъ пятьдесятъ петлей на краю покрывала крайняго, гдѣ оно соединяется съ другимъ, и пятьдесятъ петлей сдѣлалъ на краю покрывала, соединяющагося съ другимъ;

18. и сдѣлалъ пятьдесятъ мѣдныхъ крючковъ для соединенія покровъ, чтобъ составилось одно *цѣлое*.

19. И сдѣлалъ для скиніи покровъ изъ красныхъ бараньихъ кожь и покрывку сверху изъ кожь синихъ.

20. И сдѣлалъ брусъ для скиніи изъ дерева ситтимъ прямостоящій:

21. десять локтей длина бруса, и полтора локтя ширина каждаго бруса;

22. у каждаго бруса по два шипа, одинъ противъ другаго: такъ сдѣлалъ онъ всѣ брусъ скиніи.

23. И сдѣлалъ для скиніи двадцать такихъ брусевъ для полуденной стороны,

24. и сорокъ серебряныхъ подножій сдѣлалъ подъ двадцать брусевъ: два подножія подъ одинъ брусъ для двухъ шиповъ его, и два подножія подъ другой брусъ для двухъ шиповъ его;

25. и для другой стороны скиніи, къ сѣверу, сдѣлалъ двадцать брусевъ

26. и сорокъ серебряныхъ подножій: два подножія подъ одинъ брусъ, и два подножія подъ другой брусъ;

27. а для задней стороны скиніи, къ западу, сдѣлалъ шесть брусевъ,

28. и два бруса сдѣлалъ для угла въ скиніи на заднюю сторону;

29. и были они соединены внизу и соединены вверху къ одному кольцу: такъ сдѣлалъ онъ съ ними обоими на обоихъ углахъ;

30. и было восемь брусевъ и серебряныхъ подножій шестнадцать, по два подножія подъ каждый брусъ.

31. И сдѣлалъ шести изъ дерева ситтимъ, пять для брусевъ одной стороны скиніи,

32. и пять шестовъ для брусевъ другой стороны скиніи, и пять шестовъ для брусевъ задней стороны скиніи;

33. и сдѣлалъ внутренней шесть, который проходилъ бы по срединѣ брусевъ отъ одного конца до другаго;

34. брусъ обложилъ золотомъ, и кольца, въ которыя вкладываются шести, сдѣлалъ изъ золота, и шести обложилъ золотомъ.

35. И сдѣлалъ завѣсу изъ голубой, пурпуровой и червленой *шерсти* и изъ крученаго виссона, и искусною работою сдѣлалъ на ней херувимовъ;

36. и сдѣлалъ для нея четыре столба изъ ситтимъ и обложилъ ихъ золотомъ, съ золотыми крючками, и вылилъ для нихъ четыре серебряныхъ подножія.

37. И сдѣлалъ завѣсу ко входу скиніи изъ голубой, пурпуровой и червленой *шерсти* и изъ крученаго виссона, узорчатой работы,

38. и пять столбовъ для нея съ крючками; и обложилъ верхи ихъ и связи ихъ золотомъ и *вылилъ* пять мѣдныхъ подножій.

20—34. См. толк. 15—30 ст. гл. XXVI.

35—36. Приготовленіе завѣсы, отдѣляющей святое святыхъ отъ святилища. См. толк. 31—33 ст. гл. XXVI.

37—38. Приготовленіе завѣсы, закрывающей входъ въ скинію. См. толк. 36—37 ст. XXVI гл.

## ГЛАВА 37-я.

1. И сдѣлалъ Веселіилъ ковчегъ изъ дерева ситтимъ: длина его два локтя съ половиною, ширина его полтора локтя и высота его полтора локтя;

2. и обложилъ его чистымъ золотомъ внутри и снаружи и сдѣлалъ вокругъ него золотой вѣнецъ;

3. и вылилъ для него четыре кольца золотыхъ, на четырехъ нижнихъ углахъ его: два кольца на

одной сторонѣ его, и два кольца на другой сторонѣ его.

4. И сдѣлалъ шести изъ дерева ситтимъ и обложилъ ихъ золотомъ;

5. и вложилъ шести въ кольца, по сторонамъ ковчега, чтобы носить ковчегъ.

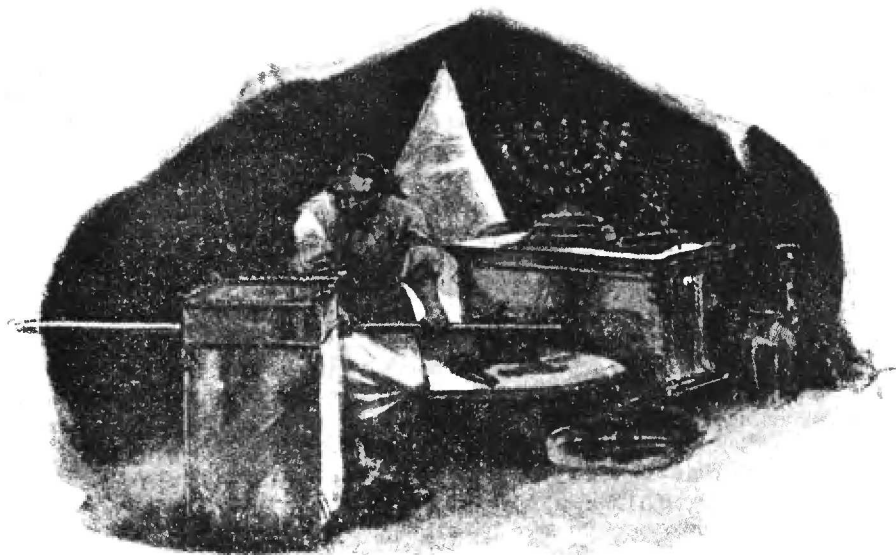
6. И сдѣлалъ крышку изъ чистаго золота: длина ея два локтя съ половиною, а ширина полтора локтя.

7. И сдѣлать двухъ херувимовъ

## XXXVII.

1—9. Устройство ковчега завѣта. — 10—16. Столъ для хлѣбовъ предложія. 17—24. Золотой свѣтильникъ. — 25—28. Устройство жертвенника куренія. — 29. Приготовление мѣра и куренія.

1—9. Устройство ковчега завѣта. См. толк. 10—22 ст. гл. XXV. Въ настоящемъ случаѣ внесено лишнее по сравненію съ гл. XXV замѣчаніе, что устройство ков-



Изготовленіе принадлежностей угвари для скиинъ. Исх. XXXVII.

чега зав. было дѣломъ главнаго строителя скиинъ Веселіила, и опущены предписанія ст. 15—16 и 21—22, такъ какъ выполненіе ихъ не относилось къ обязанностямъ Веселіила.



изъ золота: чеканной работы сдѣлалъ ихъ на обоихъ концахъ крышки,

8. одного херувима съ одного конца, а другаго херувима съ другаго конца: выдавшимися изъ крышки сдѣлалъ херувимовъ съ обоихъ концовъ ея;

9. и были херувимы съ распростертыми вверхъ крыльями и покрывали крыльями своими крышку, а лицами своими были обращены другъ къ другу; къ крышкѣ были лица херувимовъ.

10. И сдѣлалъ столъ изъ дерева ситтимъ длиною въ два локтя, шириною въ локоть и вышиною въ полтора локтя,

11. и обложилъ его золотомъ чистымъ, и сдѣлалъ вокругъ него золотой вѣнецъ;

12. и сдѣлалъ вокругъ него стѣнки въ ладонь и сдѣлалъ золотой вѣнецъ у стѣнокъ его;

13. и вылилъ для него четыре кольца золотыхъ и утвердилъ кольца на четырехъ углахъ, у четырехъ ножекъ его:

14. при стѣнкахъ были кольца, чтобы влагать шести для ношенія стола;

15. и сдѣлалъ шести изъ дерева ситтимъ и обложилъ ихъ золотомъ для ношенія стола.

16. Потомъ сдѣлалъ сосуды, принадлежащія къ столу: блюда, кадильницы, кружки и чаши, чтобы возливать ими, изъ чистаго золота.

17. И сдѣлалъ свѣтильникъ изъ золота чистаго, чеканный сдѣлалъ свѣтильникъ; стебель его, вѣтви его, чашечки его, яблоки его и цвѣты его *выходили* изъ него;

18. шесть вѣтвей выходило изъ боковъ его: три вѣтви свѣтильника изъ одного бока его и три вѣтви свѣтильника изъ другаго бока его;

19. три чашечки были на подобіе миндальнаго цвѣтка, яблоко и цвѣты на одной вѣтви, и три чашечки на подобіе миндальнаго цвѣтка, яблоко и цвѣты на другой вѣтви: такъ на *ствѣлѣ* шести вѣтвяхъ, выходящихъ изъ свѣтильника;

20. а на *ствѣлѣ* свѣтильника было четыре чашечки на подобіе миндальнаго цвѣтка съ яблоками и цвѣтами;

21. у шести вѣтвей, выходящихъ изъ него, яблоко подѣ первыми двумя вѣтвями, и яблоко подѣ вторыми двумя вѣтвями, и яблоко подѣ третьими двумя вѣтвями;

22. яблоки и вѣтви ихъ выходили изъ него; весь онъ *былъ* чеканный, цѣльный, изъ чистаго золота.

23. И сдѣлалъ къ нему семь лампадъ, и щипцы къ нему и лотки къ нему, изъ чистаго золота:

24. изъ таланта чистаго золота сдѣлалъ его со всеми принадлежностями его.

25. И сдѣлалъ жертвенникъ куренія изъ дерева ситтимъ: длина его локоть и ширина его локоть, четырехугольный, высота его два локтя; изъ него выходили роги его;

26. и обложилъ его чистымъ золотомъ, верхъ его и стороны его кругомъ и роги его, и сдѣлалъ къ нему золотой вѣнецъ вокругъ;

27. подѣ вѣнцемъ его на двухъ углахъ его сдѣлалъ два кольца золотыхъ, съ двухъ сторонъ его сдѣлалъ ихъ, чтобы вкладывать въ нихъ шести для ношенія его;

28. шести сдѣлалъ изъ дерева ситтимъ и обложилъ ихъ золотомъ.

29. И сдѣлалъ муро для священнаго помазанія и куренія благовонное, чистое, искусствомъ составляющаго масти.

10—16. Устройство стола для хлѣбовъ предложенія. См. толк. 23—30 ст. XXV гл. Оупущеніе предписанія ст. 30 объясняется тѣмъ же, что и замалчиваніе предписаній ст. 15—16.

17—24. Устройство золотого свѣтильника. См. толк. 31—39 ст. XXV гл.

25—28. Устройство жертвенника куреній. См. толк. 1—5 ст. XXX гл.

29. Приготовление муро и куренія. См. толк. 23—25 ст. XXX гл.

## ГЛАВА 38-я.

1. И сдѣлалъ жертвенникъ все-сожженія изъ дерева ситтимъ длиною въ пять локтей и шириною въ пять локтей, четырехугольный, вышиною въ три локтя.

2. и сдѣлалъ роги на четырехъ углахъ его, такъ-что изъ него выходили роги, и обложилъ его мѣдью.

3. И сдѣлалъ всѣ принадлежности жертвенника: горшки; лопаты, чаши, вилки и угольницы; всѣ принадлежности его сдѣлалъ изъ мѣди.

4. И сдѣлалъ для жертвенника рѣшетку, родъ сѣтки, изъ мѣди, по краинѣ его внизу до половины его:

5. и сдѣлалъ четыре кольца на четырехъ углахъ мѣдной рѣшетки для вкладыванія шестовъ.

6. И сдѣлалъ шести изъ дерева ситтимъ, и обложилъ ихъ мѣдью,

7. и вложилъ шести въ кольца на бокахъ жертвенника, чтобы носить его посредствомъ ихъ: пустой внутри изъ досокъ сдѣлалъ его.

8. И сдѣлалъ умывальникъ изъ мѣди и подножіе его изъ мѣди съ изящными изображеніями, украшающими входъ скинии собранія.

9. И сдѣлалъ дворъ: съ полуден-

ной стороны, къ югу, завѣсы изъ крученаго виссона, длиною во сто локтей;

10. столбовъ для нихъ двадцать и подножій къ нимъ двадцать мѣдныхъ; крючки у столбовъ и связи ихъ изъ серебра.

11. И по сѣверной сторонѣ—завѣсы во сто локтей; столбовъ для нихъ двадцать и подножій къ нимъ двадцать мѣдныхъ; крючки у столбовъ и связи изъ серебра.

12. И съ западной стороны—завѣсы въ пятьдесятъ локтей, столбовъ для нихъ десять и подножій къ нимъ десять, крючки у столбовъ и связи ихъ изъ серебра.

13. И съ передней стороны къ востоку—завѣсы въ пятьдесятъ локтей.

14. Для одной стороны *воротъ двора*—завѣсы въ пятнадцать локтей, столбовъ для нихъ три и подножій къ нимъ три;

15. и для другой стороны (по обѣимъ сторонамъ воротъ двора)—завѣсы въ пятнадцать локтей, столбовъ для нихъ три и подножій къ нимъ три.

16. Всѣ завѣсы во всѣ стороны

## XXXVIII.

1—7. Устройство жертвенника всесожженія.—8. Устройство умывальника—9—20. Дворъ скинии.—21—31. Сумма народныхъ приношеній.

1—7. Устройство жертвенника всесожженій. См. толк. 1—8 ст. гл. XXVII.

8. Устройство умывальника. Къ разсказу 18 ст. XXX гл. объ устройствѣ умывальника настоящей стихъ дѣлаетъ одно важное добавленіе, замѣчая, что онъ былъ сдѣланъ изъ „зеркалъ женскихъ сборищъ“ (*bemarot* гаццобот). Согласно переводу LXX („изъ зеркалъ постиць“). Филоны, Иосифъ Флавій и все іудейское преданіе разумѣютъ подъ „*bemarot*“ именно женскія зеркала, предполагая, что они вошли въ составъ умывальника, не теряя своего вышшняго вида, были къ нему припаяны. По словамъ Филона, священники, умывая руки въ умывальникѣ, смотрѣлись въ бывшее тутъ зеркало. Что касается русскаго чтенія, то оно возникло благодаря тому, что слово „*bemarot*“ понято въ общемъ значеніи—„образъ, изображеніе“, а выраженіе „гаццобот“ произведено отъ корня, означающаго „красота, изящество“. Но какого рода были эти изображенія, текстъ не разъясняетъ и дальнѣйшими словами: „украшающими входъ скинии собранія“. Можетъ быть, это были изображенія херувимовъ.

9—20. Устройство двора скинии. См. толк. 9—19 ст. XXVII гл.

двора изъ крученаго виссона,

17. а подножія у столбовъ изъ мѣди; крючки у столбовъ и связи ихъ изъ серебра; верхи же у нихъ обложены серебромъ, и всѣ столбы двора соединены связями серебряными.

18. Завѣса же для воротъ двора узорчатой работы изъ голубой, пурпуровой и червленой *шерсти* и изъ крученаго виссона, длиною въ двадцать локтей, вышиною въ пять локтей, по всему протяженію, подобно завѣсамъ двора;

19. и столбовъ для него четыре и подножія къ нимъ четыре мѣдныхъ; крючки у нихъ серебряные, а верхи ихъ обложены серебромъ, и связи ихъ серебряныя.

20. Всѣ кольца вокругъ скиини и двора мѣдные.

21. Вотъ исчисленіе того, что употреблено для скиини откровенія, сдѣланное по повелѣнію Моисея, посредствомъ левитовъ подъ надзоромъ Иѳамара, сына Ааронова, священника.

22. Дѣлалъ же все, что повелѣлъ Господь Моисею, Веселилаъ, сынъ Урии, сынъ Ора, изъ колѣна Иудина,

23. и съ нимъ Аголіавъ, сынъ Ахисамаховъ, изъ колѣна Данова, рѣзчикъ и искусный ткачъ и вышиватель по голубой, пурпуровой, червленой и виссонной *ткани*.

24. Всего золота, употребленнаго

въ дѣло на всѣ принадлежности святилища, золота, принесеннаго въ даръ, было двадцать девять талантовъ и семьсотъ тридцать сиклей, сиклей священныхъ;

25. серебра же отъ исчисленныхъ *лицъ* общества сто талантовъ и тысяча семьсотъ семьдесятъ пять сиклей, сиклей священныхъ;

26. съ шести сотъ трехъ тысячъ пятисотъ пятидесяти человекъ, съ каждаго поступившаго въ исчисленіе, отъ двадцати лѣтъ и выше, по полсиклю съ человекъ, считая на сикль священный.

27. Сто талантовъ серебра употреблено на вылитіе подножія святилища и подножія у завѣсы; сто подножія изъ ста талантовъ, по таланту на подножіе;

28. а изъ тысячи семисотъ семьдесятъ пяти *сиклей* сдѣлалъ онъ крючки у столбовъ и покрылъ верхи ихъ и сдѣлалъ связи для нихъ.

29. Мѣди же, принесенной въ даръ, было семьдесятъ талантовъ и двѣ тысячи четыреста сиклей;

30. изъ нея сдѣлалъ онъ подножія для *столбовъ* у входа въ скииню свидѣтельства, и жертвенникъ мѣдный, и рѣшетку мѣдную для него, и всѣ сосуды жертвенника,

31. и подножія для *столбовъ* всего двора, и подножія для *столбовъ* воротъ двора, и всѣ кольца скиини и всѣ кольца вокругъ двора.

21—26. Сумма народныхъ приношеній. По общему признанію, талантъ равнялся 3000 сиклей; слѣдовательно, 29 талантовъ 730 сиклей золота (ст. 24) составятъ 87.730 сиклей золота. Признавая, что сикль вѣситъ 3 золотника съ небольшимъ, получимъ около 3000 фунтовъ золота. Серебра было собрано 100 талантовъ и 1775 сиклей (ст. 25), т. е. 301.775 сиклей. И такъ какъ серебряный сикль равнялся на наши деньги 80 к., то стоимость серебра достигала 241.420 р.

29. Цѣнность мѣди опредѣлена быть не можетъ.

## ГЛАВА 39-я.

1. Изъ голубой же, пурпуровой и червленной *шерсти* сдѣлали они служебныя одежды, для служенія во святилищѣ; также сдѣлали священныя одежды Аарону, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

2. И сдѣлалъ ефодъ изъ золота, изъ голубой, пурпуровой и червленной *шерсти* и изъ крученаго виссона;

3. и разбили они золото въ листы и вытянули нити, чтобы воткать ихъ между голубыми, пурпуровыми, червлеными и виссонными *нитями*, искусною работою.

4. И сдѣлали у него нарамники связывающіе; на обоихъ концахъ своихъ онъ былъ связанъ.

5. И поясъ ефода, который поверхъ его, одинаковой съ нимъ работы, *сдѣланъ былъ* изъ золота, изъ голубой, пурпуровой и червленной *шерсти* и крученаго виссона, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

6. И обдѣлали камни ониксовые, вставивши ихъ въ золотыя гнѣзда и вырѣзавши на нихъ имена сыновъ Израилевыхъ, какъ вырѣзываютъ на печати;

7. и положилъ онъ ихъ на нарамники ефода, въ память сыновъ Израилевыхъ, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

8. И сдѣлалъ наперсникъ искусною работою, такую же работою, какъ ефодъ изъ золота, изъ голубой, пурпуровой и червленной *шерсти* и изъ крученаго виссона;

9. онъ былъ четырехугольный; двойной сдѣлали они наперсникъ

въ пяденъ длиною и въ пяденъ шириною, двойной онъ былъ;

10. и вставили въ него въ четыре ряда камни; рядомъ: рубинъ, топазъ, изумрудъ,—это первый рядъ;

11. во второмъ ряду: карбункулъ, сапфиръ и алмазъ;

12. въ третьемъ ряду: яхонтъ, агатъ и аметистъ;

13. въ четвертомъ ряду: хризолионъ, ониксъ и ясписъ; и вставлены они въ золотыхъ гнѣздахъ.

14. Камней было по числу именъ сыновъ Израилевыхъ; двѣнадцать было ихъ, по числу именъ ихъ, и на каждомъ изъ нихъ вырѣзано было, *какъ* на печати, по одному имени, для двѣнадцати колѣнъ.

15. Къ наперснику сдѣлали толстыя цѣпочки витую работою изъ чистаго золота;

16. и сдѣлали два золотыхъ гнѣзда и два золотыхъ кольца и прикрѣпили два кольца къ двумъ концамъ наперсника.

17. и вдѣли обѣ плетенныя цѣпочки изъ золота въ два кольца по концамъ наперсника,

18. а два конца двухъ цѣпочекъ прикрѣпили къ двумъ гнѣздамъ и прикрѣпили ихъ къ нарамникамъ ефода съ лицевой стороны его;

19. еще сдѣлали два кольца золотыхъ и прикрѣпили къ двумъ *другимъ* концамъ наперсника на той сторонѣ, которая находится къ ефоду внутрь;

20. и еще сдѣлали два кольца золотыхъ и прикрѣпили ихъ къ двумъ нарамникамъ ефода снизу, съ лицевой

## XXXIX.

1—7. Изготовленіе: ефода.—8—21. наперсника суднаго.—22—26. верхней ризы.—27—28. хитоновъ и кидара.—29. пояса.—30—31. золотой дощечки.—32—43. Одобреніе и благословеніе Моисеемъ работъ.

1—7. Изготовленіе ефода. См. толк. 5—12 ст. XXVIII гл.

8—21. Изготовленіе наперсника суднаго. См. толк. 15—28 ст. XXVIII гл.

вой стороны его, у соединенія его надъ поясомъ ефода;

21. и прикрѣпили наперсникъ кольцами его къ кольцамъ ефода посредствомъ шнура изъ голубой *шерсти*, чтобы онъ былъ надъ поясомъ ефода, и чтобы не отставалъ наперсникъ отъ ефода, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

22. И сдѣлали верхнюю ризу къ ефоду тканую, всю изъ голубой *шерсти*,

23. и среди верхней ризы отверстіе, какъ отверстіе у брони, и вокругъ него обшивку, чтобы не дралось;

24. по подолу верхней ризы сдѣлали они яблоки изъ голубой, пурпуровой и червленой *шерсти*;

25. и сдѣлали позвонки изъ чистаго золота и повѣсили позвонки между яблоками по подолу верхней ризы кругомъ:

26. позвонокъ и яблоко, позвонокъ и яблоко, по подолу верхней ризы кругомъ для служенія, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

27. И сдѣлали для Аарона и для сыновей его хитоны изъ виссона, тканые,

28. и кидаръ изъ виссона, и головныя повязки изъ виссона, и нижнее льняное платье изъ крученаго виссона,

29. и поясъ изъ крученаго виссона и изъ голубой, пурпуровой и червленой *шерсти*, узорчатой работы, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

30. И сдѣлали полированную дощечку, діадиму святыни, изъ чистаго золота, и начертали на ней письмена, какъ вырѣзываютъ на печати: „Святія Господня“;

31. и прикрѣпили къ ней шнуръ изъ голубой *шерсти*, чтобы при-

вязать ее къ кидару сверху, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

32. Такъ кончена была вся работа для скинии собранія, и сдѣлали сыны Израилевы все: какъ повелѣлъ Господь Моисею, такъ и сдѣлали.

33. И принесли къ Моисею скинию, покровъ и всѣ принадлежности ея, крючки ея, брусъ ея, шести ея, столбы ея и подножія ея.

34. покровъ изъ кожъ бараньихъ красныхъ и покровъ изъ кожъ синихъ и завѣсу закрывающую,

35. ковчегъ откровенія и шести его и крышку,

36. столъ со всѣми принадлежностями его и хлѣбы предложенія,

37. свѣтильникъ изъ чистаго золота, лампы его, лампы разставленныя на немъ и всѣ принадлежности его, и елей для освѣщенія,

38. золотой жертвенникъ и елей помазанія, и благовонія для куренія, и завѣсу ко входу въ скинию,

39. жертвенникъ мѣдный и мѣдную рѣшетку къ нему, шести его и всѣ принадлежности его, умывальникъ и подножіе его,

40. завѣсы двора, столбы и подножія, завѣсу къ воротамъ двора, веревки и кольца и всѣ вещи, принадлежащія къ служенію въ скинии собранія,

41. одежды служебныя для служенія во святилищѣ, священныя одежды Аарону священнику и одежды сыновьямъ его для священнодѣйствія.

42. Какъ повелѣлъ Господь Моисею, такъ и сдѣлали сыны Израилевы всѣ сии работы.

43. И увидѣлъ Моисей всю работу, и вотъ, они сдѣлали ее: какъ повелѣлъ Господь, такъ и сдѣлали, И благословить ихъ Моисей.

22—26. Изготовление верхней ризы. См. толк. 31—34 ст. XXVIII гл.

27—29. См. толк. 39—40 и 42 ст. XXVIII гл.

30—31. См. толк. 36—37 ст. XXVIII гл.

32—43. Работы осматриваются и проверяются Моисеемъ во исполненіе даннаго ему Господомъ повелѣнія: „смотри, сдѣлай ихъ по тому образцу, какой показанъ тебѣ на горѣ“ (XXV, 40; XXV, 8).

Порядокъ производства работъ въ Библии русской существенно отличается отъ по-

## ГЛАВА 40-я.

1. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

2. въ первый мѣсяцъ, въ первый день мѣсяца поставь скинiю собранiя,

3. и поставь въ ней ковчегъ откровенiя, и закрой ковчегъ завѣсою;

4. и внеси столъ и разставь на немъ всѣ вещи его, и внеси свѣтильникъ и поставь на немъ лампы его;

5. и поставь золотой жертвенникъ для куренiя предъ ковчегомъ откровенiя и повѣсь завѣсу у входа въ скинiю (собрания);

6. и поставь жертвенникъ всеожженiя предъ входомъ въ скинiю собранiя;

7. и поставь умывальникъ между скинiею собранiя и между жертвенникомъ и влей въ него воды;

8. и поставь дворъ кругомъ и повѣсь завѣсу въ воротахъ двора.

9. И возьми елея помазанiя, и помажь скинiю и все, что въ ней, и освяти ее и всѣ принадлежности ея, и будетъ свята;

10. помажь жертвенникъ всеож-

женiя и всѣ принадлежности его и освяти жертвенникъ, и будетъ жертвенникъ святины великая;

11. и помажь умывальникъ и подножiе его и освяти его.

12. И приведи Аарона и сыновъ его ко входу въ скинiю собранiя и омои ихъ водою;

13. и облеки Аарона въ священныя одежды, и помажь его, и освяти его, чтобы онъ былъ священникомъ Мнѣ.

14. И сыновъ его приведи, и одѣнь ихъ въ хитоны,

15. и помажь ихъ, какъ помазалъ ты отца ихъ, чтобы они были священниками Мнѣ, и помазанiе ихъ посвятитъ ихъ въ вѣчное священство въ роды ихъ.

16. И сдѣлалъ Моисей все: какъ повелѣлъ ему Господь, такъ и сдѣлалъ.

17. Въ первый мѣсяцъ втораго года (по ишествiи ихъ изъ Египта), въ первый день мѣсяца поставлена скинiя.

18. И поставилъ Моисей скинiю,

рядка по Библии греческой и славянской. Такъ, 8 ст. XXXVI гл. греческой Библии равняется 1 ст. XXXIX гл. Библии русской, а все остальное ея содержанiе воспроизводитъ 2—31 ст. XXXIX гл. 1-й; ст. XXXVII гл. = 8 ст. XXXVI гл.; дальѣйшее описанiе устройства завѣсы для святаго святыхъ = 35—38 ст. XXXVI гл.; описанiе двора = 9—20 ст. XXXVIII гл.; слѣдующее за нимъ замѣчанiе „и сiе сочиненiе скинiи свидѣнiя“ = 21—23 ст. XXXVIII гл.; описанiе устройства ковчега завѣта, стола для хлѣбовъ предложенiя и свѣтильника = 1—23 ст. XXXVII гл. Конецъ главы не имѣетъ для себя ничего соответствующаго въ русскомъ текстѣ. Гл. XXXVIII въ описанiи устройства жертвенника всеожженiя равняется 1—7 ст. XXXVIII гл.; въ описанiи приготовленiя мѣра = 29 ст. XXXVII гл., умывальника = 8 ст. XXXVIII гл. Гл. XXXIX до словъ: „и сотвориша сынове израилевы“ = 24—31 ст. XXXVIII гл.; слова: „и сотвориша... яко заповѣда Господь“ воспроизводятъ 32 ст. XXXIX гл.; конецъ главы = 33—43 ст. XXXIX гл.

## XL.

1—11. Повелѣнiе Божiе поставить скинiю и совершить помазанiе.—12—15. Посвященiе Аарона и сыновей его.—16—33. Исполненiе Моисеемъ повелѣнiя Божiя.—34—38. Облако, осѣняющее скинiю.

2. Какъ видно изъ 17 ст. настоящей главы, поставленiе скинiи пало на первый день перваго мѣсяца втораго года по выходѣ евреевъ изъ Египта.

9—15. Повторяется ранѣе данное повелѣнiе (XXX, 25—30).

положилъ подножія ея, поставилъ брусья ея, положилъ шесты и поставилъ столбы ея,

19. распротеръ покровъ надъ скиніею и положилъ покрывку поверхъ сего покрова, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

20. И взялъ и положилъ откровеніе въ ковчегъ, и вложилъ шесты въ *кблыца* ковчега, и положилъ крышку на ковчегъ сверху;

21. и внесъ ковчегъ въ скинію, и повѣсилъ завѣсу, и закрылъ ковчегъ откровенія, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

22. И поставилъ столъ въ скиніи собранія, на сѣверной сторонѣ скиніи, внѣ завѣсы,

23. и разложилъ на немъ рядъ хлѣбовъ предъ Господомъ, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

24. И поставилъ свѣтильникъ въ

скиніи собранія противъ стола, на южной сторонѣ скиніи,

25. и поставилъ лампы (его) предъ Господомъ, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

26. И поставилъ золотой жертвенникъ въ скиніи собранія предъ завѣсою

27. и воскурилъ на немъ благоухонное куреніе, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

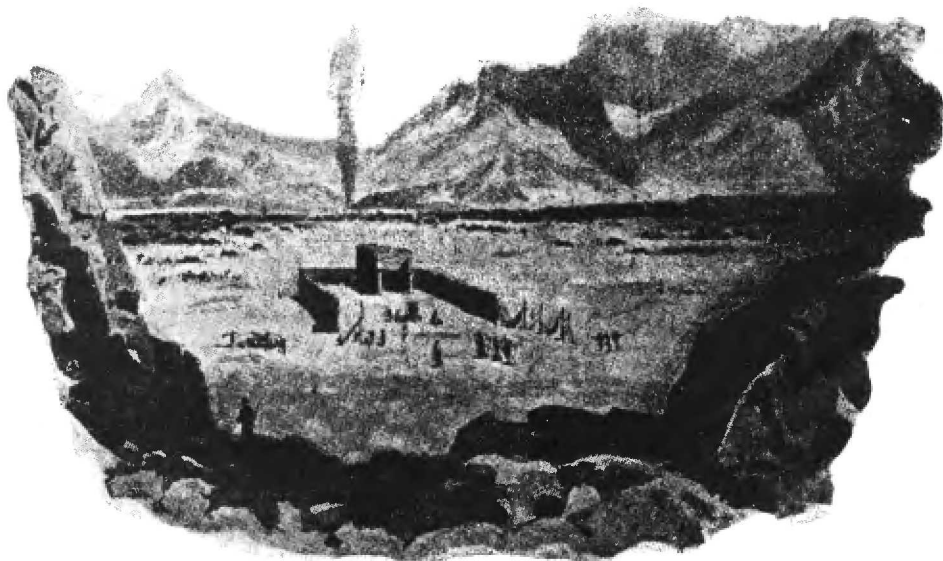
28. И повѣсилъ завѣсу при входѣ въ скинію;

29. и жертвенникъ всежженія поставилъ у входа въ скинію собранія и принесъ на немъ всежженія и приношеніе хлѣбное, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

30. И поставилъ умывальникъ между скиніею собранія и жертвенникомъ и налилъ въ него воды для омовенія,

31. и омывали изъ него Моисей

20. Въ ковчегъ было положено откровеніе, т. е. скрижали, и кромѣ нихъ, въ немъ ничего не было. Раздѣланный жезлъ Аароновъ былъ положенъ предъ ковчегомъ



Поставленіе скиніи. Исх. XL.

откровенія (Числѣ XVII, 10); сосудъ съ манной былъ поставленъ предъ ковчегомъ (Исх. XVI, 34) и книга закона была положена „одесную ковчега“ (Втор. XXXI, 26). Сообразно съ этимъ и авторъ 3 кн. Царствъ замѣчаетъ: „въ ковчегѣ ничего не было, кромѣ двухъ каменныхъ скрижалей, которые положилъ туда Моисей“ (VIII, 9, ср. 2. Пар.

и Ааронъ и сыны его руки свои и ноги свои:

32. когда они входили въ скинiю собранiя и подходили къ жертвеннику (служить), тогда омывались (изъ него), какъ повелѣлъ Господь Моисею.

33. И поставилъ дворъ вокругъ скинiи и жертвенника и повѣсилъ завѣсу въ воротахъ двора. И такъ окончилъ Моисей дѣло.

34. И покрыло облако скинiю собранiя, и слава Господня наполнила скинiю;

35. и не могъ Моисей войти въ

скинiю собранiя, потомучто осѣняло ее облако, и слава Господня наполняла скинiю.

36. Когда поднималось облако отъ скинiи, тогда отправлялись въ путь сыны Израилевы во все путешествiе свое;

37. если же не поднималось облако, то и они не отправлялись въ путь, доколѣ оно не поднималось:

38. ибо облако Господне стояло надъ скинiею днемъ, и огонь былъ ночью въ ней предъ глазами всего дома Израилева во все путешествiе ихъ.

V, 10). Извѣстное свидѣтельство ап. Павла (Евр. IX, 3—4) основывается, можетъ быть, на еврейскомъ преданiи.

34. Облако было символомъ присутствiя Господа (XIV, 19—20; XXIV, 15—17; XXXIII, 9). Осѣнявшее прежде палатку, вынесенную Моисеемъ послѣ тельцеслуженiя за предѣлы стана (XXXIII, 9), оно покрыло теперь скинiю собранiя, что служило указанiемъ на благоволенiе Божiе.

35. Слава Господня имѣла видъ страшнаго для простаго смертнаго „огня поядающаго“ (XXIV, 17), что и служило для Моисея препятствiемъ войти въ скинiю. Кроме того, для этого требовалось специальное повелѣнiе со стороны Господа (XXIV, 16, 18).

36—38. Облако, осѣнявшее скинiю, заимѣло еврейскъ столбъ облачный и огненный (XIII, 21—22).