

Посланіе къ Колоссянамъ.

Городъ Колоссы и основаніе церкви въ Колоссахъ.

Въ Азіатской области Фригіи, въ долину рѣки Лика, во времена Ап. Павла находился довольно большой городъ Колоссы. Въ послѣдующее время имя этого города исчезаетъ изъ исторіи и на мѣстѣ его появляется новый небольшой городъ—Хоны, въ которомъ въ 8-мъ вѣкѣ совершилось извѣстное чудо Архангела Михаила. Это былъ городъ богатый и стоялъ на дорогѣ, ведшей изъ глубины Азіи въ Ефесъ, представлявшій собою религіозный центръ Малой Азіи.

Неизвѣстно, когда были занесены первыя сѣмена христіанства въ Колоссы. Можетъ быть, приходившіе изъ Фригіи на день Пятидесятницы въ Иерусалимъ и бывшіе свидѣтелями сошествія Духа Святаго на Апостоловъ и другихъ вѣрующихъ, іудейскіе прозелиты ознакомили и Колоссянъ съ Евангеліемъ Христовымъ. Но церковь изъ язычниковъ колосскихъ (Кол. II, 13) была основана однимъ изъ учениковъ Апостола Павла—самъ Павелъ не былъ въ колоссахъ (Кол. I, 6 и II, 1—3)—Епафрасомъ, который былъ Колосскимъ гражданиномъ (I, 7). Когда Ап. писалъ Колосской церкви свое посланіе, она уже была прочно устроена и, слѣдов., насчитывала не одинъ годъ существованія.

Мѣсто и время написанія посланія.

Посланіе къ Колоссянамъ написано Апостоломъ изъ римскихъ узъ (Кол. IV, 3 и 18) именно изъ первыхъ его узъ (отъ весны 62-го года до весны 64-года). Объ этомъ говорятъ то обстоятельство, что Ап., по изображенію посланія къ Колоссянамъ (IV, 7—14), пользовался въ своихъ узaxъ значительными льготами и могъ принимать къ себѣ различныхъ посѣтителей, а это какъ разъ совпадаетъ съ

изображеніемъ *первыхъ* узъ Апостола въ вн. Дѣяній (XXVIII, 16—31). Затѣмъ Апостоль въ посланіи къ Филимону, написанномъ въ одно время съ посланіемъ къ Колоссянамъ, выражаетъ надежду посѣтить Колоссы въ случаѣ освобожденія изъ узъ. Между тѣмъ, будучи въ кесарійскихъ узахъ, Апостоль самъ потребовалъ суда у кесаря (Дѣян. XXV, 10—12). Ясно, что онъ не могъ тамъ, въ Кесаріи, мечтать о возможности побывать въ Колоссахъ: дѣло его должно было рѣшиться только въ Римѣ и только въ Римѣ онъ могъ высказать надежду на освобожденіе.

Поводъ и цѣль написанія посланія.

Къ Апостолу Павлу въ Римъ явился основатель Колосской церкви Епафрастъ, чтобы испросить у Апостола совѣтовъ по поводу угрожавшаго Колосской церкви лжеученія. Это лжеученіе могло увлечь Колосскихъ христіанъ.—Что это было за лжеученіе—о томъ сказано въ заключеніе толкованія на вторую главу нашего посланія. Апостоль не могъ спокойно отнестись къ опасности, угрожавшей той церкви, которая была основана его ученикомъ. Кромѣ того Епафрастъ несомнѣнно сообщилъ ему о нѣкоторыхъ недостаткахъ въ нравственной жизни колосскихъ христіанъ, и оба эти обстоятельства и послужили поводомъ, по которому Апостоль обратился къ Колоссянамъ съ посланіемъ. Цѣлью посланія, естественно, было: положить конецъ ненормальнымъ явленіямъ въ жизни Колосской церкви и предостеречь вѣрующихъ отъ увлеченія новымъ лжеученіемъ.

О подлинности посланія.

Церковное преданіе согласно признаетъ это посланіе подлиннымъ произведеніемъ Апостола Павла. Мужи Апостольскіе приводятъ нѣкоторыя мѣста изъ этого посланія, а Климентъ Александрійскій прямо говоритъ, что посланіе къ Колоссянамъ есть произведеніе Апостола (Павла). Только въ 19-мъ вѣкѣ стали высказываться сомнѣнія въ подлинности этого посланія, но, собственно говоря, всѣ эти сомнѣнія не имѣютъ подъ собою сколько нибудь серьезныхъ основаній. Главное, на что указываетъ библейская отрицательная критика,— это чрезвычайно возвышенныя представленія этого посланія о лицѣ Господа Иисуса Христа и подробности о мірѣ духовъ и объ отношеніи

Христа къ этому міру. Въ другихъ посланіяхъ,—говорять критики,—которыя несомнѣнно принадлежать Апостолу Павлу, такихъ хринологическихъ подробностей мы не находимъ, и тамъ Апостолъ будто бы не возвышается далѣе представленія о Христѣ какъ о небесномъ человѣкѣ, второмъ Адамѣ. Кромѣ того указываютъ на нѣкоторыя особенныя слова и обороты посланія къ Колоссянамъ, которыя не попадаютъ въ несомнѣнно подлинныхъ произведеніяхъ Апостола Павла.

Что касается прежде всего разницы въ языкѣ, то она не можетъ говорить противъ подлинности нашего посланія. Вѣдь и въ несомнѣнно подлинныхъ Павловыхъ посланіяхъ языкъ нерѣдко различный—одинъ въ одномъ посланіи, другой—въ другомъ (ср. напр. 1-е и 2-е посланія къ Коринѳянамъ). Въ содержаніи посланія также не усматривается ничего такого, что противорѣчило бы несомнѣнно подлиннымъ посланіямъ Апостола Павла. Во первыхъ, совершенная неправда, чтобы въ несомнѣнно подлинныхъ произведеніяхъ Апостола Павла не было ученія о Христѣ какъ о Богѣ. Довольно припомнить только то, что говоритъ Апостолъ о Христѣ въ посл. къ Римл. (IX, 4. 5) или въ 1 къ Кор. (VIII, 4—6) и др. мѣстахъ. А затѣмъ, во вторыхъ, въ несомнѣнно подлинныхъ посланіяхъ Павла по мѣстамъ говорится и объ отношеніи Христа къ міру духовъ (см. Рим. VIII, 38—39, 1 Кор. XV, 24—28). Другія соображенія критиковъ слишкомъ субъективны, чтобы о нихъ стоило говорить. Единственно развѣ заслуживаетъ опроверженія ссылка критиковъ на то, что посланіе къ Колоссянамъ, по мѣстамъ, повторяетъ собою посланіе къ Ефессянамъ. Говорятъ именно, что посланіе къ Колоссянамъ представляетъ собою сокращеніе посланія къ Ефессянамъ, сдѣланное какимъ либо ученикомъ Павла. Но и этимъ обстоятельствомъ смущаться нечего. Во первыхъ, сходныя по видимости въ обоихъ посланіяхъ выраженія о Христѣ при ближайшемъ разсмотрѣніи оказываются имѣющими свои особыя оттѣнки въ мысли (ср. напр. Колос. I, 16 и Еф. I, 21 или Кол. I, 20 и Еф. II, 16 и др.), а во вторыхъ несомнѣнно сходныя мѣста въ 3-й и 4-й главахъ объясняются тѣмъ, что оба посланія возникли при однихъ и тѣхъ же условіяхъ. Оба посланія написаны Апостоломъ почти въ одно и тоже время (посл. къ Ефес.—раньше), переданы чрезъ одно и тоже лицо и назначались для смежныхъ между собою церквей (посланіе къ Ефессянамъ, какъ соборное, было прочитано и въ сосѣднихъ съ Колосскою церковью церквахъ).

Раздѣленіе и содержаніе посланія.

Посланіе въ Колоссянамъ можно раздѣлить съ удобствомъ на двѣ части—догматико-полемическую или вѣручительную (I, 3b—II, 23) и правоучительную (III, 1—4, 6), съ предисловіемъ (I, 1—3a) и заключеніемъ (IV, 7—18). Подробное обзорніе содержанія по главамъ дается въ самомъ толкованіи на посланіе.

Литература предмета.

Изъ святоотеческихъ толкованій на посланіе въ Колоссянамъ должны быть прежде всего упомянуты бесѣды *св. Іоанна Златоуста*, толкованія *блжж. Теодорита, Теофилакта*. Затѣмъ есть объясненіе *Экуменія, Аморсіаста* и др. Изъ русскихъ толкованій наиболѣе основательными и обширными являются труды епископа *Феофана* (толкованіе посланій Апостола Павла въ Колоссянамъ и въ Филимону) и *Н. Мухина*. Посланіе св. Апостола Павла въ Колоссянамъ. Опытъ псагогико-экзегетическаго изслѣдованія. Кіевъ 1897 г. стр. 276. Изъ иностранныхъ новыхъ сочиненій объ этомъ посланіи наиболѣе выдаются—*Мейера*. Посланія изъ плѣна (въ обработкѣ *Гаупта* 1897 г.), *Поля Эвальда* Посланія Павла въ Ефессянамъ, Колоссянамъ и Филимону (въ комментаріи *Цана* изд. 2-е 1910 г.) и *Дибелюса*. Посланія Апостола Павла въ Колоссянамъ, Ефессянамъ и Филимону (1912 г.).

Посланіе къ Колоссянамъ Святаго Апостола Павла.

ГЛАВА I.

- | | |
|--|--|
| 1. Павелъ, волю Божію Апостоль Иисуса Христа, и Тимоѳей братъ, | Христа Иисуса и о любви ко всѣмъ святымъ, |
| 2. находящимся въ Колоссахъ святымъ и вѣрнымъ братіямъ во Христѣ Иисусѣ: | 5. въ надеждѣ на уготованное вамъ на небесахъ, о чемъ вы прежде слышали въ истинномъ словѣ благовѣствованія, |
| 3. благодать вамъ и миръ отъ Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа. Благодаримъ Бога и Отца Господа нашего Иисуса Христа, всегда молясь о васъ, | 6. которое пребываетъ у васъ, какъ и во всемъ мірѣ, и приноситъ плодъ и возрастаетъ, какъ и между вами, съ того дня, какъ вы услышали и познали благодать Божію въ истинѣ, |
| 4. услышавши о вѣрѣ вашей во | |

I.

Вступленіе (1—3а). Вѣручительныя наставленія Апостола (3б—29).

1—3а. Ап. посылаетъ благословеніе Колоссянамъ отъ себя и отъ Тимоѳея. Благословеніе это по формѣ сходно и съ Рим. I, 1, 7 и еще болѣе съ 1 Кор. I, 1—2.—*Тимоѳей*—см. Дѣян. XVI, 1, и Филип. II, 20, 22.

3б—29. Ап. говоритъ, что состояніе вѣры и жизни Колосскихъ христіанъ производитъ на наблюдателя отрадное впечатлѣніе,—объ этомъ сообщилъ ему Епафрасъ (3—8). Ап. молится о томъ, чтобы Колоссяне еще болѣе усовершенлись въ христіанской жизни и познаніи (9—11) и благодарить Бога за совершенное Имъ дѣло нашего спасенія (12—14) и въ яркихъ чертахъ изображаетъ величіе лица Господа Иисуса Христа, нашего Спасителя. Чтобы отсѣчь для Колосскихъ еретиковъ всякую возможность оболъщать Колосскихъ христіанъ своимъ ученіемъ объ эонахъ, которые будто бы равны Христу, Ап. раскрываетъ ученіе о Христѣ какъ о Богѣ, безъ отношенія къ Его воплощенію (15—17), а потомъ какъ о Богочеловѣкѣ (18—20), напоминая при этомъ, что и Колоссяне обязаны своимъ спасеніемъ Христу (21—23). Въ заключеніе первой главы Ап. высказываетъ взглядъ на свои страданія, которыя онъ несетъ какъ проповѣдникъ христіанства. Говоритъ онъ объ этихъ страданіяхъ потому, что ихъ плодами будутъ пользоваться всегда Колоссяне, какъ и другіе христіане (24—29).

7. какъ и научились отъ Епафраса, возлюбленнаго сотрудника нашего, вѣрнаго для васъ сотрудника Христова,

8. который и извѣстилъ насъ о вашей любви въ духѣ.

9. Посему и мы съ того дня, какъ о семъ услышали, не перестаемъ молиться о васъ и просить, чтобы вы исполнялись познаніемъ воли Его, во всякой премудрости и разумѣніи духовномъ,

10. чтобы поступали достойно Бога, во всемъ угождая Ему, принося плодъ во всякомъ дѣлѣ благомъ и возрастая въ познаніи Бога,

11. укрѣпляясь всякою силою по могуществу славы Его, во всякомъ терпѣніи и великодушіи съ радостью,

12. благодаря Бога и Отца, призвавшаго насъ къ участию въ наслѣдіи святыхъ во свѣтѣ,

3—8. Ап. благодарить Бога за то, что Колоссяне сохраняютъ вѣру въ Иисуса Христа и любовь ко всемъ вѣрующимъ, что они питаютъ надежду на будущее небесное блаженство (*уготованное*—см. 1 Петр. I, 4).—*Въ истинномъ словѣ благовѣствованія.* Ап. этимъ утверждаетъ авторитетъ просвѣтителей Колоссянъ свѣтомъ Евангелія: эти просвѣтители сообщили имъ правильныя понятія о христіанствѣ...—*Какъ и во всемъ мѣрѣ.* Желая выставить на видъ величіе истиннаго христіанства и ничтожество Колоссакаго лжеученія, Ап. говоритъ, что вѣра Христова распространилась уже по всему міру и повсюду приноситъ добрые плоды, привлекая къ себѣ все новыхъ и новыхъ исповѣдниковъ (*возрастаетъ*). Главнымъ просвѣтителемъ Колоссянъ является сотрудникъ Апостола Павла—Епафрасъ: онъ много способствовалъ правильному христіанскому развитію Колосскихъ христіанъ.—*Любви въ духѣ.* Здѣсь говорится о любви Колоссянъ къ Павлу (о любви ихъ къ христіанамъ вообще сказано уже въ 4-мъ ст.). Любовь эта имѣетъ свою опору въ Духѣ Святомъ и потому тверда и нелицемѣрна.

9—11. Такъ какъ доброе основаніе уже положено въ Колоссянахъ, то Ап. теперь молитъ Бога о томъ, чтобы Колоссяне могли идти даѣе въ своемъ христіанскомъ развитіи. Ап. желаетъ, чтобы они исполнялись *познаніемъ* воли Божіей (*ἐπίγνωσις*—совершенное, полное познаніе ср. Рим. I, 28), что достигается посредствомъ всякой премудрости (*σοφία*), которая, какъ способность теоретическая, точно опредѣляетъ цѣль, къ какой человѣкъ долженъ стремиться, и посредствомъ разумѣнія духовнаго (*σύνεσις*—нравственный тактъ) или умѣнья избирать для достиженія цѣли чистыя и вполне пригодныя средства. Полное познаніе воли Божіей необходимо для того, чтобы мы могли приближаться къ нашему Отцу—Богу, быть Ему угодными и чрезъ это нравственное усовершенствованіе возрастать въ познаніи Бога, расширять свое христіанское мировоззрѣніе (Христіанская жизнь и христіанское знаніе такимъ образомъ, по Апостолу, помогаютъ развиваться другъ другу). Но такъ какъ христіанинъ можетъ почерпнуть силы для своего нравственнаго усовершенствованія только въ Богѣ, то и Колоссяне должны искать подкрѣпленія у Бога, утверждаться съ Его благодатной помощью *въ терпѣніи*—предъ великими искушеніями и въ *великодушіи*—правильнѣе: *въ долготерпѣніи*—предъ продолжительными.

12. Стихъ этотъ и послѣдующіе стоятъ въ зависимости отъ словъ 9-го стиха: «не перестаемъ молиться». Ап. вмѣстѣ съ молитвою о Колоссянахъ соединяетъ благодарность Богу и Отцу.—*Призавшаго*—точнѣе: сдѣлавшаго способными, годными (*ἰκανοποιήσας*).—*Насъ*—вообще христіанъ.—*Къ участию*

13. избавившаго насъ отъ вла- невидимаго, рожденный прежде
сти тьмы и введшаго въ Царство всякой твари;
возлюбленнаго Сына Своего,

14. въ Которомъ мы имѣемъ на небесахъ и что на землѣ, ви-
искупленіе Кровію Его и прощеніе димое и невидимое: престолы ли,
ніе грѣховъ,

15. Который есть образъ Бога господства ли, начальства ли, вла-
сти ли,—все Имъ и для Него
создано;

точнѣе: къ части (εἰς τ. μερίδα). Каждому христіанину предлежитъ получить свою особую часть блаженства въ царствѣ славы или общаго наслѣдія (τοῦ κληροῦ).—Святыхъ—христіанъ вообще.—Во свѣтъ,—т. е. осіянныхъ свѣтомъ Христовымъ.

13. Богъ избавилъ насъ отъ власти тьмы или сатаны и *велъ* или точнѣе: *переставилъ, пересади́лъ* въ новую область—въ Царство Христа. Ап., очевидно, имѣеть здѣсь въ виду растеніе, которое сначала растетъ очень плохо въ темнотѣ, а потомъ раввивается во всей красѣ, будучи пересажено на солнцѣ.—*Въ Царство*,—т. е. въ Церковь.—*Сына Возлюбленнаго*—точнѣе: *Сына любви Своей*. Это родит. происхожденія, указывающей на рожденіе Сына Божія изъ существа Бога Отца (*Мужинъ*).

14. Ср. Ефес. I, 7.

15. Колосскіе лжеучители низводили Христа въ разрядъ тварныхъ существъ, и Апостоль въ опроверженіе такого взгляда на Христа изображаетъ Его здѣсь какъ *образъ Бога невидимаго*. Человѣкъ есть также образъ Божій (Быт. I, 26), но Христосъ есть первообразъ, ни въ чемъ не отличающійся отъ существа Отца, иначе сказать—Единосущный Сынъ Божій (самое слово εἰκόν, по объясненію Іоанна Златоуста, указываетъ на полное, совершеннѣйшее сходство съ Отцомъ).—*Невидимаго*. Отсюда надо заключить, что Ап. имѣеть въ виду Христа *тоже какъ невидимаго*, въ состояніи до Его воплощенія. «Если Богъ невидимъ, то и образъ Его также невидимъ, потому что въ противномъ случаѣ Онъ не былъ бы образомъ» (*Златоустъ*)¹⁾.—*Рожденный прежде всякой твари*. Если Христосъ рожденъ и, слѣдовательно, существовалъ прежде, чѣмъ началъ свое бытіе тварь, то, значить, Онъ вѣченъ, Онъ—Богъ.

16. Вѣчность Христа Ап. доказываетъ въ частности тѣмъ, что *во Христѣ создано все*, т. е. въ Немъ (ἐν αὐτῷ) заключался отъ вѣчности весь міръ въ своемъ потенциальномъ бытіи.—*Создано*—ἐκτίσθη—въ одинъ извѣстный моментъ, создано, какъ воплѣвъ законченнаго цѣлого...—*Престолы ли...* Такъ какъ Колосскіе лжеучители ставили Христа наряду съ ангелами, то Апостоль здѣсь особо отмѣчаетъ то обстоятельство, что и ангелы, начиная отъ высшихъ (*престолы*) и кончая низшими (*власти*)²⁾ также сотворены Христомъ.—

¹⁾ Преосв. Феофанъ говоритъ: «и въ воплощеніи Бога Слова невидимое Божество не сдѣлалось видимымъ, а только присутствіе Его стало какъ бы осязаемо познаваемымъ, но все же мысленно, а не видимо».

²⁾ Въ другихъ своихъ посланіяхъ Ап. Павелъ иначе перечисляетъ чины небесной іерархіи. Такъ въ посланіи къ Ефесянамъ онъ ставитъ на первое мѣсто «начала», которыя здѣсь поставлены въ самомъ концѣ (Еф. I, 21; ср. III, 10). Въ святоотеческихъ твореніяхъ также есть различіе въ перечисленіи ангельскихъ чиновъ. Ефремъ Сиринъ, напр., раздѣляетъ ангеловъ на десять чиновъ. Василиій Селевкійскій насчитываетъ ихъ семь, а Діонисій Ареопагитъ—девять: 1) престолы, херувимы, серафимы, 2) власти, господства, силы, 3) ангелы, архангелы и начала. Последнее дѣленіе принято и Православной Церковью.

17. и Онъ есть прежде всего, и все Имъ стоитъ.

18. И Онъ есть глава тѣла Церкви; Онъ начатокъ, первенецъ изъ мертвыхъ, дабы имѣть Ему во всемъ первенство:

19. ибо благоугодно было Отцу, чтобы въ Немъ обитала всякая полнота,

20. и чтобы посредствомъ Его примирить съ Собою все, умиротворивъ чрезъ Него, Кровію кре-

ста Его, и земное и небесное.

21. И васъ, бывшихъ нѣкогда отчужденными и врагами, по положенію къ злымъ дѣламъ,

22. нынѣ примирилъ въ тѣлѣ Плоти Его, смертию *Его*, чтобы представить васъ святыми и непорочными и неповинными предъ Собою,

23. если только пребываете тверды и непоколебимы въ вѣрѣ и не отпадаете отъ надежды благо-

Все Имъ—*ἐν αὐτῷ*. Христосъ является здѣсь какъ посредникъ, чрезъ Котораго создано все существующее.—*Для Него создано*, т. е. создано такъ, что Онъ именно все содержитъ въ Своей власти, о всемъ промышляетъ (*ἐκ αὐτοῦ*).—*Создано*—*ἔκτισται*—прош. сов. время для обозначенія того, что отношенія Христа къ сотворенному міру продолжаютъ.

17. Такъ какъ Христосъ есть Творецъ всего, то все находитъ въ Немъ себѣ поддержку. Ап., такимъ образомъ, повторяетъ мысль, высказанную въ двухъ предыдущихъ стихахъ, чтобы она тверже запечатлѣлась въ сознаніи читателей, которыхъ смущали лжеучители.

18. Теперь Апостолъ изображаетъ Христа какъ Богочеловѣка. Тутъ Онъ выступаетъ прежде всего какъ глава Церкви (см. Ефес. I, 22—23). Ап. объясняетъ почему Христосъ сталъ главою Церкви: Онъ—*начатокъ* вообще или начало всего (*ἀρχή*) и, въ частности первенецъ изъ мертвыхъ (см. 1 Кор. XV, 20, 23).—*Во всемъ*—т. е. во всѣхъ отношеніяхъ.

19. Почему Христосъ вездѣ первенствуетъ? Потому, что въ Немъ, по божественному благоволенію, обитаетъ вся полнота Божества...—*Обитала*—*κατοικῆσαι*—постоянно пребывала.—*Полнота*—*τὸ πλήρωμα*—слово, употреблявшееся и Колосскими лжеучителями. Но тогда какъ они, м. б. сдѣлая ессейскому воззрѣнію, представляли себѣ эту полноту какъ ангеловъ, которые выражаютъ собою полноту божескаго существа (въ число этихъ выразителей они ставили и Христа), Апостолъ говоритъ, что Христосъ заключаетъ въ Себѣ всю полноту Божества *однѣмъ*.

20. *Посредствомъ Его*, т. е. потому, что Христосъ заключаетъ въ Себѣ полноту Божества, Онъ и избранъ въ совѣтъ Пр. Троицы для совершенія дѣла нашего спасенія.—*Примирить*. Вражда твари противъ Бога (Самъ Богъ не враждуетъ ни съ кѣмъ) состояла въ томъ, что тварь не покорялась волѣ Божіей.—*И земное и небесное*. И ангелы отвращались отъ насъ по великому нашему лукавству (*ἠεσдорίτη*) и поэтому ихъ нужно было примирить съ людьми.—*Кровію креста*, т. е. пролитію на крестѣ.—*Его*—правильнѣе: *чрезъ Него*. Ап. хочетъ еще разъ внушить Колоссянамъ, что люди спаслись именно чрезъ Христа, а не чрезъ ангеловъ, которые, по толкованію лжеучителей, были единственными посредниками между Богомъ и міромъ.

21—22. Въ частности и Колоссяне удостоились получить спасеніе отъ Христа (ср. Еф. II, 12—13).—*Въ тѣлѣ плоти*. Колосскіе лжеучители настаивали на томъ, что примиреніе людей съ Богомъ совершаютъ *бестѣлесныя* ангельскія силы. Ап. повому съ особою силою указываетъ на то, что спасеніе людей было совершено въ *плотскомъ тѣлѣ* Христа, въ которомъ Онъ и умеръ за грѣхи людей.—*Святыми и непорочными*—см. Ефес. I, 4.

вѣствованія, которое вы слышали, которое возвѣщено всей твари поднебесной, котораго я, Павелъ, сдѣлался служителемъ.

24. Нынѣ радуюсь въ страданіяхъ моихъ за васъ и восполняю недостатокъ въ плоти моей скорбей Христовыхъ за Тѣло Его, которое есть Церковь,

25. которой сдѣлался я служителемъ по домостроительству Бо-

жю, вѣренному мнѣ для васъ, чтобы исполнить слово Божіе,

26. тайну, сокрытую отъ вѣковъ и родовъ, нынѣ же открытую святымъ Его,

27. которымъ благоволилъ Богъ показать, какое богатство славы въ тайнѣ сей для язычниковъ, которая есть Христосъ въ васъ, упование славы,

23. Для того чтобы опастись окончательно, устоять и на страшномъ судѣ Божиимъ, Колоссяне должны стоять непоколебимо среди всякихъ соблазновъ земной жизни, имѣя въ виду, какъ спасительный маякъ, христіанскую надежду на будущее блаженство со Христомъ. Чтобы утвердить ихъ въ вѣрѣ, Ап. напоминаетъ имъ, что эта вѣра распространяется по всей вселенной и что онъ, Павелъ, является ея служителемъ или проповѣдникомъ.

24. Чтобы внушить Колоссянамъ еще большее уваженіе къ принятой ими вѣрѣ, Ап. говоритъ, что онъ сдѣлался даже добровольнымъ страдальцемъ за всѣхъ язычниковъ. Онъ вполне убѣжденъ, что приносимое имъ Евангеліе для нихъ необходимо какъ единственная, несомнѣнно спасительная, истина.—*Восполняю недостатокъ въ плоти моей скорбей Христовыхъ.* Христосъ совершилъ дѣло нашего искупленія однажды на всегда. Но Онъ испилъ еще не всю чашу оскорбленій (θλίψεις) отъ людей, такъ какъ не приходитъ въ соприкосновеніе съ язычниками, Самъ не проповѣдывалъ Евангеліе язычникамъ. Теперь такимъ проповѣдникомъ, продолжающимъ дѣло распространенія Евангелія между язычниками, является Ап. Павелъ, и его страданія, какія онъ терпитъ отъ язычниковъ, являются продолженіемъ тѣхъ оскорбленій, какія претерпѣвалъ Христосъ въ теченіи Своей земной жизни отъ Иудеевъ.—*За Тѣло Его*, т. е. чтобы Христосъ получилъ такимъ образомъ полное тѣло или полную Церковь. Въ основѣ мысли Павла лежитъ здѣсь представленіе о томъ, что каждому христіанину предлежитъ претерпѣть извѣстную сумму страданій, какъ послѣдователю Христову (Дѣян. XIV, 22). Больше всего такихъ страданій, и страданій именно на благо Церкви, доставалось Ап. Павлу. Много страданій онъ претерпѣлъ, но онъ чувствуетъ, что ему нужно испить эту чашу страданій до самаго дна (*восполняю — πληροῦμαι*).

25—26. Что именно онъ, Павелъ, а не кто другой долженъ осушить то, что оставалось въ чашѣ скорбей Христовыхъ, это Апостоль доказываетъ тѣмъ, что именно онъ сдѣлался проповѣдникомъ спасенія для язычниковъ по волѣ Божіей (*по домостроительству Божию*).—*Чтобы исполнить*, т. е. чтобы сдѣлать полнымъ чрезъ повсемѣстное распространеніе, довести до конца дѣло христіанской проповѣди или Слово Божіе (ср. Рим. XV, 19)—*Тайну...* см. Ефес. III, 9 и 5.—*Святымъ*, т. е. христіанамъ.

27. То обстоятельство, что язычники услышали проповѣдь Евангелія, зависѣло не отъ ихъ заслугъ, а отъ Божія благоволенія. Богъ при этомъ благоволилъ имъ разъяснить, въ чемъ заключается высота и важность возвѣщенной имъ тайны. Имъ дано понять, что высшее богатство, на какое можетъ уповать человѣкъ, именно Самъ Христосъ, пребываетъ въ нихъ, внутренне соприсущъ имъ, а это даетъ имъ увѣренность и въ будущемъ окон-

28 Котораго мы проповѣдуемъ, | вершеннымъ во Христѣ Иисусѣ;
вразумляя всякаго человѣка и | 29. для чего я и тружусь и
научая всякой премудрости, чтобы | подвизаюсь силою Его, дѣйствующею
представить всякаго человѣка со- | щюю во мнѣ могущественно.

ГЛАВА II.

1. Желаю, чтобы вы знали, ка- | мѣнія, для познанія тайны Бога
кой подвигъ имѣю я ради васъ и | и Отца и Христа,
ради тѣхъ, которые въ Лаодикии и | 3. въ Которомъ сокрыты всѣ
Иераполѣ, и ради всѣхъ, кто не | сокровища премудрости и вѣ-
видѣлъ лица моего въ плоти, | дѣнія.
2. дабы утѣшились сердца ихъ, | 4. Это говорю я для того, что-
соединенныя въ любви для всяка- | бы кто-нибудь не прельстилъ васъ
го богатства совершеннаго разу- | вкрадчивыми словами;

чательномъ прославленіи: во Христѣ залогъ нашей будущей славы (вмѣсто «которая» слѣдуетъ читать: «которое», т. е. богатство).

28—29. Этого-то Христа и проповѣдываетъ Павелъ съ своими сотруд-
никами, стремясь довести христіанъ до совершенства. Говорить это Ап. въ
виду того, чтобы Колоссяне не увлекались ученіемъ еретиковъ, а слушали
и помнили только то ученіе, какое они получили чрезъ Епафраса.—*Тру-*
жусь—*κοπιῶ*—обозначеніе тяжкихъ трудовъ.—*Подвизаюсь*—*ἀγωνίζομαι* обозна-
чаетъ и вѣшнюю и внутреннюю борьбу, какую приходилось вести Апосто-
лу.—*Силою*... Здѣсь намекъ на чудеса, какия Богъ давалъ ему силу
творить (Дѣян. XIX, 11—12).

II.

Увѣщаніе къ читателямъ (1—7). Разборъ ученія Колосскихъ еретиковъ (8—23).

1—7. Ап. любить и заботится о Колоссянахъ и ихъ сосѣдяхъ—Лаоди-
кійцахъ и Иерапольцахъ. Онъ очень доволенъ тѣмъ, что они ведутъ добрую
жизнь, но внушаетъ имъ, чтобы они твердо держались преподаннаго имъ
ученія, такъ какъ иначе ихъ могутъ соблазнить лжеучители.

1—3. Ап. хочетъ, чтобы Колоссяне и другіе, не знающіе его лично,
христіане тѣхъ мѣстъ знали, какъ много онъ заботится о нихъ (*какой под-*
вигъ имѣю я). Въ самомъ дѣлѣ, онъ находился далеко въ узахъ и не могъ
помочь Колоссянамъ, которымъ въ то время угрожали еретики. Предметъ его
заботъ—утѣшить, успокоить смятенныя этимъ появленіемъ лжеучителей сер-
дца Колоссянъ. Ап. хочетъ, чтобы они, скрѣпивши между собою союзъ любви
христіанской, достигали столь необходимой имъ полноты христіанскихъ убѣж-
деній (*для всякаго богатства совершеннаго разумнія*), въ томъ, что касается
познанія тайны Бога и Отца и Христа (т. е. познанія плана божественнаго
домостроительства о человѣческомъ спасеніи).—*Въ которомъ*—правильнѣе:
въ которой, т. е. въ тайнѣ (*ἐν ᾧ*—относится не къ слову Христосъ, потому что
тогда останется безъ опредѣленія предыдущее выраженіе т. Θεοῦ, а къ слову
τοῦ πατρὸς). Ап. желаетъ, чтобы Колоссяне постигли эту тайну, потому что
въ ней именно сокрыты всѣ сокровища премудрости, т. е. высшей бже-

5. ибо, хотя я и отсутствую тѣломъ, но духомъ нахожусь съ вами, радуясь и видя ваше благоустройство и твердость вѣры вашей во Христа.

6. Посему, какъ вы приняли

Христа Иисуса Господа, такъ и ходите въ Немъ,

7. будучи укоренены и утверждены въ Немъ и укрѣплены въ вѣрѣ, какъ вы научены, преуспѣвая въ ней съ благодареніемъ.

ственной премудрости (*σοφία*) и человѣческаго вѣдѣнія (*γνώσις*): только на познание этой тайны, слѣдов., и стоить употребить всѣ свои усилия.

4—5. Разясняя свою мысль, Ап. говоритъ, что онъ хочетъ предохранить Колоссянъ отъ увлеченія лжеученіями, которыя имѣли всю видимость логической доказательности, но на самомъ дѣлѣ были обманомъ (*πρельψισμῶν* или ложнымъ разсужденіемъ—*παράλογισματα*).—*Вкрадчивыми словами*—*πιδανολογία*—это умнѣеи путемъ искусныхъ оборотовъ рѣчи представлять что-либо въ существѣ дѣла неистинное правдоподобнымъ.—*Ибо, хотя я...* Апостолъ очень скорбитъ о томъ, что не можетъ путемъ личной бесѣды съ Колоссянами защитить ихъ отъ еретиковъ, и поэтому проситъ ихъ помнить, что онъ все-таки хотя духовно съ ними. Чувствуя себя какъ бы рядомъ съ Колоссянами, Ап. радуется, видя, что ихъ церковь обладаетъ и внѣшнимъ устройствомъ, и внутренней твердостью, какую даетъ имъ ихъ вѣра во Христа. Указывая на это состояніе Колосской церкви, Ап. тѣмъ самымъ какъ бы совѣтуетъ Колоссянамъ пожать себя и не мѣнять того, чѣмъ они владѣютъ, на то, что общаются имъ лжеучители.

6—7. Въ виду того, что они живутъ правильною христіанскою жизнью, Колоссяне должны содержать въ неизмѣнности то, что преподано имъ о Христѣ ихъ учителемъ—Епафрасомъ. Кромѣ того они должны «*ходить во Христа*», т. е. проводить въ жизни усвоенное ими христіанское ученіе. Тогда они будутъ истинными христіанами, которыхъ никакіе лжеучители не собьютъ съ толку.—*Укореняясь во Христа*, — подобно тому какъ растеніе укореняется въ доброй почвѣ, покоясь на Немъ, какъ покоится на твердомъ фундаментѣ строящееся зданіе и вслѣдствіе этого еще болѣе укрѣпляясь въ вѣрѣ, имъ преподанной Епафрасомъ, а также соединяя вмѣстѣ съ преспѣваніемъ въ вѣрѣ и чувство благодарности къ Богу, ведущему ихъ такимъ путемъ,—такъ имѣяно Колоссяне должны жить (Послѣднія слова необходимо прибавить, потому что иначе пришлось бы слова «будучи укоренены»... отнести къ выраженію: «ходите», что неудобно по смыслу заключающихся въ этихъ выраженіяхъ понятій «*ходженія*» и «*укорененія*»).

8—23. Сущность этого важнаго отдѣла заключается въ слѣдующемъ. Лжеученіе Колосскихъ еретиковъ есть ничто иное какъ пустой обманъ, который весь состоитъ изъ человѣческихъ преданій и далека отъ истиннаго христіанства (8). Чтобы разоблачить ложное ученіе этихъ еретиковъ о Христѣ, Ап. говоритъ, что Христосъ совсѣмъ не то, что говорили о Немъ еретики: Онъ есть воплотившійся Богъ, Богочеловѣкъ (9), и въ Немъ христіане получили спасеніе отъ тяготѣвшаго надъ ними ига демонской силы (10—15). Поэтому вѣрующіе Колоссяне не должны увлекаться тѣми средствами къ достиженію спасенія души, какія рекомендуются лжеучителями, именно не должны снова ставить себя въ подчиненіе обрядовымъ предписаніямъ Моисеева закона (16—17), совершать какое-то особое служеніе ангеламъ (18—20) и впадать въ ложный аскетизмъ (21—23).

8. *Увлекъ*—*σολάγωγον*—не поймалъ въ свои сѣти, какъ охотникъ ловитъ въ силки птиць.—*Философію*. Ап. имѣетъ въ виду не философію вообще—онъ несомнѣнно отводилъ большую роль философствующему уму въ постиженіи

8. Смотрите, братія, чтобы кто | **человѣческому, по стихіямъ міра,**
 не увлекъ васъ философією и пу- | **а не по Христу;**
 стымъ обольщеніемъ, по преданію

Божества (см. Рим. I, 20: «чрезъ разсматриваніе твореній»...)—а философію извѣстнаго сорта, именно ту, которую онъ сейчасъ же далѣе называетъ пустымъ обольщеніемъ (предъ словомъ *φιλοσοφία* стоитъ членъ, показывающій, что Ап. имѣетъ въ виду опредѣленную философію. Кромѣ того, предъ выраженіемъ *κενῆς ἀπάτης* нѣтъ члена и предлога *διὰ*—значить оно составляетъ приложение къ слову *φιλοσοφίας*).—*По преданію человѣческому.* Преданіе Ап. называетъ «человѣческимъ», очевидно, желая показать свое къ нему пренебреженіе. Быть можетъ, онъ имѣетъ въ виду здѣсь нѣкоторыя ученія іудейскихъ философствующихъ раввиновъ, преимущественно Александрійскихъ. На этихъ преданіяхъ базировались и Колосскіе лжеучители (по преданію—точно: «согласно преданію»—*κατὰ παρ.*), но эти преданія не составляли содержания ихъ ученія: они были только нормою, по которой слагалось лжеученіе.—*По стихіямъ міра.* До послѣдняго времени подъ стихіями міра обычно принимали тѣ же стихіи міра, о какихъ говоритъ Ап. Павелъ въ посланіи къ Галатамъ (IV, 3, 9), т. е. начальныя основы религіозно-нравственной жизни, элементарныя попытки рѣшить религіозно-нравственную проблему и въ частности заповѣди обрядоваго Моисеева закона. Но въ послѣднее время въ широкихъ кругахъ читателей Св. писанія въ Германіи сталъ распространяться взглядъ на эти стихіи, какъ на обозначеніе духовныхъ живыхъ существъ («астральные духи»). Съ этимъ взглядомъ однако нельзя согласиться, потому что выраженіе *στοιχεῖα* только въ позднѣйшей византійской литературѣ стало употребляться для обозначенія духовъ или демоновъ, а до времени Павла не встрѣчалось нигдѣ въ такомъ смыслѣ. Затѣмъ для обозначенія демоновъ Ап. употребляетъ болѣе опредѣленные выраженія—*начала и власти* (II, 15). Наконецъ, такому взгляду противорѣчитъ и 20-й стихъ II й главы. Здѣсь Ап. говоритъ: «если вы со Христомъ умерли для стихій міра, то для чего вы, какъ живущіе въ мірѣ, держитесь постановленій?» Если здѣсь, какъ и въ разсматриваемомъ 8-мъ стихѣ, подъ *стихіями* понимать «элементныхъ духовъ», то подъ *міромъ* уже слѣдуетъ разумѣть міръ какъ цѣлое, природу вообще. Но въ 20-мъ стихѣ такъ понимать слово *міръ* будетъ уже невозможно: вѣдь и христіане продолжаютъ жить въ мірѣ, какъ цѣломъ, хотя они и умерли со Христомъ... Нѣкоторые толкователи разумѣютъ подъ стихіями міра прямо *звѣзды*. Но это толкованіе еще менѣе основательно, потому что непонятно, почему бы Ап. назвалъ звѣзды, находящіяся уже въ мірѣ, входящія въ составъ его, стихіями или *звѣздами міра*? Затѣмъ, какъ бы понять ихъ обозначеніе въ посланіи къ Гал., какъ *неможныхъ и бѣдныхъ* (Гал. IV, 9)?—Что касается взгляда на стихіи міра, какъ на *природные элементы*, (есть и такой взглядъ,—его держится, напр., Цанъ), то этому толкованію противится упоминаніе Апостола въ посл. къ Гал. о томъ, что предхристіанское челоѣчество или предхристіанскій Израиль были поработены этимъ стихіямъ (IV, 9).—Болѣе вѣроятнымъ поэтому представляется мнѣніе, что подъ стихіями міра Ап. понимаетъ *элементы знанія*, такъ сказать, *азбуку міра*. Такое пониманіе вполне согласно съ постановкою этого выраженія послѣ выраженія «по преданію человѣческому» и предъ выраженіемъ «а не по Христу». Оно будетъ заключать въ себѣ почти ту же мысль, что и предшествующее ему выраженіе. Кромѣ того, оно является и прямою противоположностью слѣдующаго выраженія: если въ тайнѣ Бога и Христа сокрыты всѣ сокровища премудрости и вѣдѣнія (II, 3), то въ ученіи лжеучителей находится только *первыя элементы вѣдѣнія*. Съ этими элементами христіане уже разстались.

9. ибо въ Немъ обитаетъ вся полнота Божества тѣлесно,

10. и вы имѣете полноту въ Немъ, Который есть глава всякаго начальства и власти;

11. въ Немъ вы и обрѣзаны обрѣзаніемъ нерукотвореннымъ, совлеченіемъ грѣховнаго тѣла плоти, обрѣзаніемъ Христовымъ;

12. бывши погребены съ Нимъ въ крещеніи, въ Немъ вы и со-воскресли вѣрою въ силу Бога,

Который воскресилъ Его изъ мертвыхъ,

13. и васъ, которые были мертвы во грѣхахъ и въ необрѣзаніи плоти вашей, оживилъ вмѣстѣ съ Нимъ, простивъ намъ всѣ грѣхи,

14. истребивъ ученіемъ бывшее о насъ рукописаніе, которое было противъ насъ, и Онъ взялъ его отъ среды и пригвоздилъ ко кресту;

они выросли изъ нихъ—такъ зачѣмъ же къ нимъ возвращаться? Такъ можно истолковать и 20-й стихъ II-й главы. Ап., нужно замѣтить, не порицаетъ этихъ элементовъ знанія, какъ абсолютно ложные,—онъ только говоритъ о ихъ недостаточности для христіанина.

9. Колосскіе еретики считали Христа только однимъ изъ воновъ—выразителей Божества. Въ противовѣсъ имъ, Ап. говоритъ, что во Христѣ обитаетъ вся полнота Божества ¹⁾ и притомъ *тѣлесно* или въ тѣлѣ (*σώματι*; —равняется выраженію *ἐν σφματι*), такъ что мы можемъ наблюдать ее: Ап. конечно хочетъ сказать, что Бога мы можемъ видѣть въ воплотившемся Сынѣ Божіемъ, Иисусѣ Христѣ (ср. I, 19).

10. Съ другой стороны, и вѣрующіе уже *исполнены во Христа*, т. е. чрезъ таинственный союзъ съ Нимъ получили полноту божественныхъ благодатныхъ даровъ.—*Который есть глава...* Отъ ангельскихъ силъ нечего уже больше ожидать, потому что эти силы всѣ подчинены Христу и ничего новаго своего не могутъ дать вѣрующимъ въ дѣлѣ спасенія.

11. Нечего вѣрующимъ искать и въ плотскомъ обрѣзаніи, которое хотѣли восстановить Колосскіе еретики среди христіанъ. Та цѣль, которую имѣло въ виду плотское обрѣзаніе, именно умерщвленіе ветхаго человѣка, уже достигнута Колоссянами чрезъ принятіе крещенія, которое Ап. называетъ обрѣзаніемъ, совершаемымъ Самимъ Христомъ.—*Тѣло плоти*—грѣховная человѣческая природа, тѣло, поскольку оно подчинялось вліянію плотскаго настроенія. Прибавленіе «грѣховнаго» еще болѣе усиливаетъ смыслъ всего выраженія «тѣло плоти».

12. Въ водѣ крещенія человѣкъ спогребается Христу и ветхій человѣкъ въ Немъ умираетъ. Но этого мало: тутъ же христіанинъ и воскресаетъ со Христомъ для новой жизни. Это воскресеніе совершается въ человѣкѣ, благодаря силѣ его вѣры во всемогущество Божіе, уже проявившееся въ воскресеніи Самого Христа (ср. Рим. X, 9).

13. См. Ефес. II, 1, 5.

14. Что касается Иудеевъ, то имъ (къ нимъ Ап. присоединяетъ и себя самого—о насъ) также Богъ простилъ грѣхи, *истребивъ*—*ἰσχυρίσας*—точнѣе:

¹⁾ Божество по гречески обозначается двумя терминами: *θεός*; и *θεότης*. Первое слово происходитъ отъ термина *θεός*; и употребляется для обозначенія божескаго существа, а второе, происходящее отъ прилаг. *θεός*;=божественный—употребляется для обозначенія свойствъ Божества (ср. Рим. I, 19—20). Ясно, что Ап. здѣсь хочетъ дать повѣсть своимъ читателямъ, что въ Христѣ имѣются не только божественныя свойства (*θεότης*), но пребываетъ и Самъ Богъ (*θεός*); Онъ—по существу Богъ.

15. отнявъ силы у начальствъ и властей, властно подвергъ ихъ позору, восторжествовавъ надъ ними Собою.

16. Итакъ никто да не осуждаетъ васъ за пищу, или питіе, или за какой-нибудь праздникъ, или новомѣсячіе, или субботу:

17. это есть тѣнь будущаго, а тѣло—во Христвѣ.

18. Никто да не обольщаетъ васъ самовольнымъ смиренномудріемъ и служеніемъ Ангеловъ, вторгаясь въ то, чего не видѣлъ, безразсудно надмеваясь плотскимъ своимъ умомъ

изгладивъ, *вытерши* при этомъ *рукописаніе* или долговое обязательство, какое дали Евреи при Синаѣ, объявившись исполнять волю Божию. Рукописаніе это было составлено въ формѣ опредѣленныхъ точныхъ постановленій (τοῖς βεβημασίν—по русски не точно: истребивъ ученіемъ ср. Еф. II, 15).—*Противъ насъ*. Мы не имѣли силы исполнить условія этой росписки, и она висѣла предъ нами, загораживая намъ путь къ Богу.—*Взявъ отъ среды*,—т. е. уничтожилъ (ср. 2 Сол. II, 7).—*Привоздиль ко кресту*, т. е. Своими крестными страданіями Христосъ уничтожилъ силу этого обязательства, и самая наша росписка, уже совершенно потерявшая всѣ свои письмена, была повѣшена Имъ на Свой крестъ, въ знакъ того, что она уже недействительна.

15. На крестѣ Своемъ Христосъ вмѣстѣ съ тѣмъ отнявъ силы у злыхъ духовъ, которые такъ вредили язычникамъ (ср. Еф. II, 2), или собственно, снявъ съ нихъ военные доспѣхи (ἀπεχθισάμενος). Здѣсь Онъ *властно*—точнѣе: *открыто, всенародно* (Θεοφιλάκτῃ)—показалъ ихъ побѣжденными.—*Восторжествовавъ надъ ними Собою*—точнѣе: «проведа ихъ вслѣдъ за собою въ Своемъ триумфальномъ шествіи».—*Собою*—«точнѣе: въ немъ:» т. е. въ крестѣ—ст. 14, или «за Своимъ крестомъ» (который по представленію Апостола, Онъ держитъ въ рукахъ, какъ триумфаторъ обыкновенно держалъ въ рукахъ свое знамя или копье).

16. Такъ какъ Христосъ освободилъ людей отъ обязанности исполнять обрядовыя постановленія Моисеева закона, то повтому никто не вправѣ осуждать Колоссянъ за ихъ свободное отношеніе къ выбору яствъ и питья или за несоблюденіе ими какого нибудь праздника іудейскаго (εορτή—великаго праздника), или праздника новомѣсячія, или же обыкновенной субботы. Въ отношеніи въ пищу и питью Колосскіе лжеучители, вѣроятно, заходили дальше требованій Моисеева закона и, подобно Ессеямъ, требовали воздержанія отъ нѣкоторыхъ родовъ пищи и питья. (Мужинъ стр. 194)—*Какого нибудь*—точнѣе: «части праздниковъ» (ἐν μέρει). Лжеучители, очевидно, не имѣли возможности соблюдать *всѣ* праздники іудейскіе, на которые обыкновенно заграничные Іудеи ходили въ Иерусалимъ на богомолье. Изъ Колоссъ ходить было очень далеко.

17. Всѣ эти ветхозавѣтныя учрежденія, и теперь еще, при Апостолѣ, продолжая свое существованіе, суть не иное что какъ тѣнь (σκιὰ), которую отбрасываетъ *будущее* (τὰ μέλλοντα), т. е. для христіанъ уже не будущій, а *настоящій* вѣтъ Мессіи. Если Ап. и говоритъ о пришествіи Мессіи и Его Царствѣ какъ о будущемъ, то говоритъ такъ съ точки зрѣнія Вѣтхаго Завѣта, въ которомъ Царство Мессіи обозначалось всегда какъ *будущее, грядущее*.—*Тѣло—во Христвѣ*. Тѣло, отъ котораго въ Вѣтомъ Завѣтѣ падала тѣнь, которое давало смыслъ и всѣмъ ветхозавѣтнымъ установленіямъ, есть Самъ Христосъ. Но разъ пришло уже само тѣло, то нѣтъ надобности въ тѣни или отраженіи, которое ранѣе давало нѣкоторое неясное представленіе объ этомъ тѣлѣ.

18—19. Что касается теоретическаго ученія Колосскихъ лжеучителей,

19. и не держась главы, отъ которой все тѣло, составами и связями будучи соединяемо и скрѣпляемо, растеть возрастомъ Божиимъ.

20. Итакъ, если вы со Христомъ умерли для стихій міра, то

для чего вы, какъ живущіе въ мірѣ, держитесь постановлений:

21. Не прикасайся, не вкушай, не дотрагивайся

22. (что все истлѣваетъ отъ употребленія),—по заповѣдямъ и ученію человѣческому?

то центральнымъ его пунктомъ было ученіе объ ангелахъ; этимъ ученіемъ Ап. запрещаетъ увлекаться. Пусть никто—говоритъ онъ—не исторгнетъ изъ вашихъ рукъ награду за одержанную вами побѣду (*καταβραβεύεσθε*—по русски не точно: «да не обольщаетъ»), т. е. спасеніе. Между тѣмъ къ этому-то отнятію вашей награды и стремятся еретики, употребляя при этомъ въ качествѣ приманки то ложное смиренномудріе, которое они основывали не на истинномъ взглядѣ на природу обновленнаго во Христѣ чловѣка, а на совершенно произвольно принятымъ предпосылкамъ (вѣроятно, на томъ ложномъ соображеніи, что грѣхъ наслѣдственный не уничтоженъ въ христіанствѣ). Далѣе Ап. указываетъ, что во имя такого ложнаго смиренія лжеучители вводили особое служеніе ангеламъ. Сами они считали себя недостойными приблизиться къ Богу и потому полагали необходимымъ прибѣгать къ посредству ангеловъ, которые будто бы выражали собою божественную плирому и могли, по ихъ мнѣнію, вводить людей въ общеніе съ Божествомъ. Въ чемъ именно состояло это служеніе ангеламъ—неизвѣстно, но, очевидно, лжеучители совершали въ честь ихъ какіе то обряды (на это указываетъ и самое обозначеніе «служенія» терминомъ *θρησκεία*). Это служеніе укоренилось въ нѣкоторыхъ малоазійскихъ областяхъ настолько, что въ 365-мъ году отцы Лаодикійскаго собора грозили анаемой за приверженность къ нему (*Мухинъ* стр. 201) ¹⁾.—*Вторгаея*—точнѣе: погружаясь въ самую глубину и при этомъ совершенно безрезультатно (*ἀφρατέβην* имѣеть такой смыслъ).—*Безразсудно надмеаясь...* Слѣдствіемъ такихъ разслѣдованій въ мірѣ ангельскомъ было то, что лжеучители впадали въ гордость, не имѣвшую подъ собою никакой опоры (*εἰκὴ σοφ.*).—*Плотскимъ*, т. е. ихъ умъ подчинился влеченіямъ ихъ плоти, чувственной стороны ихъ существа.—*Главы*,—т. е. Христа. Какъ голова даетъ направленіе дѣятельности составовъ и связей (мускуловъ), заставляя ихъ работать на пользу всего тѣлеснаго организма, такъ и Христосъ даетъ направленіе всѣмъ дѣтелямъ церковнымъ, чтобы они работали на общую пользу Церкви. Еретики отдѣлялись отъ главы—Христа, и потому ихъ общество не могло жить правильною христіанскою жизнью и возрастать такимъ ростомъ, какому содѣйствуетъ Богъ (*возрастомъ Божиимъ*).

20—22. Такъ какъ аскетическія правила лжеучителей были все же понятнѣе и удобопріемлемѣе для Колоссянъ, чѣмъ ихъ отвлеченныя теософиче-

¹⁾ 35-е правило помѣтнаго Лаодикійскаго собора гласитъ: «не подобаетъ христіанамъ оставлѣти Церковь Божию и отходити и ангеловъ именовать и собранія творити. Сіе отвержено есть. Того ради аще кто обращается къ упражняющимся въ таковомъ тайномъ идолослуженіи, да будетъ анаема: понеже оставилъ Господа нашего Иисуса Христа, Сына Божія, и приступилъ къ идолослуженію». Въ толкованіи къ этому правилу говорится: «суждаются еретики, не молящіеся Богу и Христу, а только ангеламъ, якобы творцамъ и правителямъ міра». Бл. Феодоритъ объясняетъ происхожденіе этого культа ангеловъ вліяніемъ Колоссянскихъ или Фригійскихъ еретиковъ. Преев. Теофанъ дѣлаетъ предположеніе, что собранія этихъ ангелослужителей были сходны съ собраніями современныхъ спиритовъ.

23. это имѣть только видъ тѣла, въ нѣкоторомъ небреженіи о мудрости въ самовольномъ служе- насыщеніи плоти.
ніи, смиренномудріи и изнуреніи

скія разсужденія объ ангелахъ, то съ этой стороны, очевидно, надвигалась на Колосскую церковь наибольшая опасность, и потому Ап. еще разъ обращается къ этимъ «правиламъ». Для него представляется весьма страннымъ то обстоятельство, что Колосскіе христіане, которые, какъ христіане мыслятся уже умершими со Христомъ и съ этимъ вмѣстѣ оставившими тѣ первоначальныя ступени вѣдѣнія («стихія міра» ср. ст. 8-й), на какихъ они прежде стояли, что эти христіане снова, какъ бы живущіе въ мірѣ—въ томъ мірѣ, который еще продолжаетъ руководиться въ своей жизни этими элементарными познаніями («стихіями міра») — снова позволяютъ ставить себя въ зависимость отъ различныхъ правилъ или постановленій, имѣющихъ характеръ строгихъ и твердыхъ предписаній (такой смыслъ имѣетъ выраженіе «держитесь постановленій» — по греч. *δογματιζεσθε* отъ *δῶγμα* = предписаніе). Предписанія эти относятся къ различнымъ сортамъ яствъ и питей, о которыхъ лжеучители говорили: «не прикасайся, не вкушай, не дотрагивайся». Противъ такой боязни Ап. говоритъ, что *все это*, т. е. и пища и питье истлѣваетъ отъ употребленія или при употребленіи въ пищу (*ἀποφθίσει*), переваривается и никакого вреднаго въ нравственномъ отношеніи дѣйствія на человѣка производить не можетъ. — По заповѣдямъ и ученію человеческому, т. е. еретики руководятся въ этомъ случаѣ отдѣльными правилами, которыя сложились у Иудеевъ въ качествѣ дополненій къ закону Моисееву, и ученіемъ или разными философскими взглядами, которые лежали въ основѣ этихъ правилъ.

23. Если объ еретическихъ догматахъ распространяется молва (по греч. *λόγος*, по русски неточно: «видъ») какъ о премудрыхъ правилахъ, вслѣдствіи того что они требуютъ самовольнаго или новаго рода богопочтенія (*ἐθελουθῆσαι*), вслѣдствіи смиренія и аскетическаго изнуренія тѣла, то это вовсе не зависѣло отъ того, чтобы эти правила имѣли дѣйствительное достоинство (*ὅτι ἐν τῇ σκῆτι τῆς* — по русски неправильно: «въ нѣкоторомъ небреженіи»). Можно даже сказать, что эти правила приводятъ совершенно не къ тѣмъ цѣлямъ, какія указывали еретики. Послѣдніе именно утверждали, что соблюденіе ихъ правилъ возвыситъ христіанина надъ движеніями чувственно-грѣховной природы, а между тѣмъ на самомъ дѣлѣ человѣкъ, исполнившій ихъ, приходилъ къ снотности плоти (*πληροσνὴ τ. σαρκός*), т. е. къ гордоси, высокоумію. *Плоть*, или плотская сторона человѣка, тѣшилась здѣсь сознаниемъ особыхъ своихъ заслугъ, состоявшихъ въ подавленіи тѣлесныхъ потребностей.

Примѣчаніе. Колосскіе лжеучители. На основаніи первой и второй главъ посланія къ Колоссянамъ можно составить нѣкоторое представленіе о колосскихъ лжеучителяхъ. Мы видимъ, что это были люди, прибѣгавшіе для распространенія своего ученія ко вкрадчивымъ словамъ и ложнымъ умозаключеніямъ (II, 4), что они придавали своимъ взглядамъ видъ нѣкоторой философской системы (II, 8). Это — относительно формы, въ какую они облекали свое ученіе. Теперь, что касается самаго содержанія ихъ ученія, то здѣсь на первомъ планѣ стояло отрицаніе единственности значенія въ дѣлѣ спасенія Господа Иисуса Христа, Котораго они не держались какъ главы (II, 19). Наряду со Христомъ ставили ангеловъ, которымъ и учили служить какъ посредникамъ между людьми и Богомъ (II, 18, 23). Всѣ ангелы вмѣстѣ со Христомъ составляли, по ихъ воззрѣнію, одну божественную плирому, въ которой Божество Себя проявляетъ (ср. I, 16, 19). Наконецъ, въ отношеніи къ морали, колосскіе лжеучители проповѣдывали своеобразный аскетизмъ, соединяя

Г Л А В А П П П .

1. Итакъ, если вы воскресли | гдѣ Христось сидить одесную со Христосьмъ, то ищите горняго. | Бога;

его съ почитаніемъ нѣкоторыхъ іудейскихъ праздниковъ и другихъ обрядовыхъ постановлений Моисеева закона (II, 20—23).

Откуда возникло такое направленіе въ Колосской церкви? Ученые различно рѣшаютъ этотъ вопросъ. Одни приписываютъ происхожденіе этой ереси греческой философіи, другіе—іудейскому влиянію (*Мухинъ*,—въ частности,—видитъ здѣсь влияніе ессейства,) иные наконецъ (*Дибелиусъ*)—соединеннымъ влияніемъ разныхъ религій и культовъ, существовавшихъ въ то время въ Малой Азійи и, въ частности, во Фригійи. На томъ основаніи, что въ іудействѣ можно найти зачатки всѣхъ вышесказанныхъ воззрѣній колосскаго лжеученія, слѣдуетъ принять какъ наиболѣе правдоподобное предположеніе о томъ, что это лжеученіе было дѣйствительно іудейскаго происхожденія. Такъ Апостоль, говоря что философія колосскихъ лжеучителей основывалась на преданіи человѣческомъ (II, 8), могъ имѣть въ виду именно іудейское преданіе или ученіе, которое именно у Іудеевъ послѣдственныхъ извѣстно было подъ названіемъ Галаха (преданіе). Затѣмъ, только іудейскимъ влияніемъ могло объясняться стремленіе колосскихъ лжеучителей ввести въ среду христіанъ обрѣзаніе (II, 11) и почтеніе къ іудейскимъ праздникамъ (II, 16). Наконецъ, и ученіе объ ангелахъ какъ посредникахъ между людьми и Богомъ (II, 18) могло опираться на воззрѣніе Ветхаго Завета, по которому ангелы стоятъ предъ престоломъ Божиимъ и возносятъ Богу молитвы о людяхъ (Дан. IX, 21 и др.). Точно также и воздержаніе отъ разныхъ наиболѣе питательныхъ и возбуждающихъ яствъ и питій могло имѣть въ своемъ основаніи то, что нѣкоторые благочестивые Іудеи, благодаря такому воздержанію, удостоивались видѣть ангеловъ (Дан. X, 2—5), чтѣ, конечно, и составляло предметъ горячихъ желаній колосскихъ лжеучителей.

Такимъ образомъ можно съ вѣроятностью заключать, что колосскіе лжеучители были христіане, стоявшие подъ влияніемъ позднѣйшихъ іудейскихъ воззрѣній и не смогшіе возвыситься до правильного воззрѣнія на Лицо и дѣло Господа нашего Іисуса Христа. Только не слѣдуетъ настаивать на томъ, какъ настаиваетъ г. *Мухинъ*, что въ основѣ колосскаго лжеученія лежали собственно ессейскія воззрѣнія: никакихъ данныхъ, которыя бы свидѣтельствовали, что ессеи избѣгали вкушенія мяса и вина (ср. II, 16) и практиковали какое то особое почитаніе ангеловъ, не имѣется. Напротивъ, у колосскихъ лжеучителей не было весьма существеннаго ученія ессейства объ омовленіяхъ и безбрачій.

Замѣтить нужно, что въ отдѣльныхъ своихъ ученіяхъ колосскіе лжеучители напоминаютъ собою галатскихъ лжебрацій (ср. Гал. IV, 3, 9 и Кол. II, 8, 20), то филиппійскихъ іудействующихъ (ср. Фил. III, 2 и сл. и Кол. II, 11), то, наконецъ, римскихъ «немоцныхъ» (ср. Рим. XIV, 1 и сл. и Кол. II, 16, 21).

П П П .

Нравоучительныя наставленія къ христіанамъ вообще (1—17). Наставленія къ членамъ христіанской семьи (18—25).

1—17. Въ нравоучительной части своего посланія Ап. прежде всего говорить, что истинная христіанская жизнь состоитъ въ отрѣшеніи отъ всего земнаго и въ общеніи съ Богомъ (1—4). Въ виду этого христіане должны

2. о горнемъ помышляйте, а не о земномъ.

3. Ибо вы умерли, и жизнь ваша сокрыта со Христомъ въ Богѣ;

4. когда же явится Христосъ, жизнь ваша, тогда и вы явитесь съ Нимъ во славу.

5. Итакъ умертвите земные члены ваши: блудъ, нечистоту, страсть, злую похоть и любостяжаніе, которое есть идолослуженіе,

6. за которые гнѣвъ Божій грядетъ на сыновъ противленія,

7. въ которыхъ и вы нѣкогда обрацались, когда жили между ними.

8. А теперь вы отложите все: гнѣвъ, ярость, злобу, злорѣчіе, сквернословіе устъ вашихъ;

9. не говорите лжи другъ другу, совлекшись ветхаго человѣка съ дѣлами его

10. и облекшись въ новаго,

освободиться отъ страстей и украшать себя добродѣтелями, какія соотвѣтствуютъ существу новаго человѣка (5—17).

1. Христіане воскресли со Христомъ (см. Рим. VI, 4 и Еф. II, 6) къ новой жизни и потому всѣ мысли ихъ должны стремиться туда, гдѣ находится Христосъ, т. е. къ небу.—*Одесную Бога*—см. Марк. XVI, 19.

2. Христіане должны помышлять, т. е. всѣмъ своимъ внутреннимъ настроеніемъ быть привязаны къ горнему міру. Но это не значитъ, что Ап. совершенно не признавалъ надобности заботиться и о земномъ: тутъ же, во второй половинѣ главы, Ап. напр. научаеъ вѣрующихъ быть особо внимательными къ обязанностямъ, налагаемымъ земной, именно семейной, жизнью, и вообще онъ не отрицалъ возможности для христіанина пользоваться и наслаждаться благами земными (ср. I Кор. VI, 12; X, 23). Только эти блага никакъ не должны въ сердцѣ христіанина вытѣснить главной заботы—о вѣчномъ, небесномъ.

3—4. Почему земное не можетъ особенно привлекать къ себѣ умъ вѣрующаго? Потому что онъ умеръ для грѣховной жизни, какою обычно является жизнь земная (Рим. VI, 2).—*И жизнь*—т. е. а ваша истинная жизнь, будущая, къ которой вы теперь должны готовиться, пока еще сокрыта со Христомъ въ Богѣ или у Бога. Придетъ Христосъ для послѣдняго суда надъ міромъ—и тогда откроется эта ваша истинная жизнь, жизнь во славу.

5—7. Въ виду этого славнаго, насъ ожидающаго, будущаго, мы должны бороться съ страстями, которые такъ сростаются съ человѣкомъ, что могутъ даже быть названы *земными его членами*, т. е. членами его земнаго тѣла. Изъ этихъ страстей Ап. прежде всего упоминаеъ о страстяхъ чувственныхъ (*блудъ* съ лежащими въ его основѣ нечистыми плотскими настроеніями), а потомъ о страсти духовной—*любостяжаніи*. Блудъ и любостяжаніе—это два порока наиболѣе свойственные язычникамъ: они, по выраженію одного древняго писателя, были могильщиками, которые рыли могилу для древняго міра.—Ап. называетъ любостяжаніе *идолослуженіемъ*, потому что «тѣ, кто работаетъ мамонѣ, удалили себя отъ служенія Богу» (Златоустъ).—*Грядетъ* (ἐρχεται), т. е. постоянно идетъ, постоянно проявляется (ср. Рим. I, 18 «открывается»).—*Сыновъ противленія*—см. Еф. II, 2.—*Въ которыхъ*, т. е. въ порокахъ.—*Между ними*, т. е. между сынами противленія.

8. *Отложите*—какъ негодную грязную одежду.—*Гнѣвъ, ярость*—см. Еф. IV, 31.

9. *Не говорите лжи*—см. Еф. IV, 25.—*Совлекшись...* См. Еф. IV, 22.

10. См. Еф. IV, 24.—*Въ познаніи*—правильнѣе: «въ познаніе». Слѣдствіемъ обновленія является обогащеніе человѣка познаніями о Богѣ.

который обновляется въ познаніи по образу Создавшаго его,

11. гдѣ нѣтъ ни Еллина, ни Иудея, ни обрѣзанія, ни необрѣзанія, варвара, Скиѳа, раба, свободнаго, но все и во всемъ Христость.

12. Итакъ облекитесь, какъ избранные Божіи, святые и возлюбленные, въ милосердіе, благодать, смиренномудріе, кротость, долготерпѣніе,

13. снисходя другъ другу и прощая взаимно, если кто на кого имѣеть жалобу: какъ Христость простилъ васъ, такъ и вы.

14. Болѣе же всего *облекитесь въ любовь, которая есть совокупность совершенства*,—

15. и да *владычествуетъ въ сердцахъ вашихъ миръ Божій, въ которому вы и призваны въ одномъ тѣлѣ, и будьте дружелюбны.*

16. Слово Христово да *вселится въ васъ обильно, со всякою премудростью; научайте и вразумляйте другъ друга псалмами, славословіемъ и духовными пѣснями, во благодати воспѣвая въ сердцахъ вашихъ Господу.*

17. И все, что вы *дѣлаете словомъ или дѣломъ, все *дѣлайте**

11. См. Гал. IV, 28. При обновленіи себя христіанину нужно забыть о своихъ національныхъ и общественныхъ преимуществахъ: одинъ Христость долженъ стоять у него предъ лицомъ, какъ высшій образецъ; во Христѣ должны быть для него сосредоточены всѣ его интересы.

12. *Итакъ*, т. е. въ виду того, что вы сложили съ себя старую одежду.— *Облекитесь*—т. е. вамъ необходима новая одежда, а такую могутъ быть только различныя христіанскія добродѣтели.— *Избранные, святые, возлюбленные*—см. Еф. I, 4, 11.

13. См. Ефес. IV, 2.—*Какъ Христость простилъ васъ*—конечно на крестѣ, когда молился за Своихъ враговъ (Лук. XXIII, 34).

14. Правильнѣе: «надъ всѣмъ (вышеописаннымъ одѣяніемъ ст. 12) вы надѣньте любовь, которая есть связь, дающая совершенство всему одѣянію». Ап. сравниваетъ любовь христіанскую съ поясомъ, который стягиваетъ всѣ одежды челоѵка и даетъ стройность его фигурѣ. Въ самомъ дѣлѣ, безъ любви не имѣютъ значенія никакія добродѣтели (ср. 1 Кор. XIII, 1 и сл.).

15. Ап. желаетъ христіанамъ *мира Божія* или идущаго отъ Бога (ср. Фил. IV, 7). Этотъ миръ долженъ *владычествовать* въ сердцѣ христіанина, т. е. рѣшать, что намъ избрать въ сомнительномъ случаѣ и такимъ образомъ помогать намъ добиться небесной награды (*ζωὴν αἰώνιον* ср. II, 18).—*Въ одномъ тѣлѣ*—ср. Еф. IV, 4.

16. При обновленіи челоѵка въ христіанствѣ большую пользу приноситъ Слово Христово или Евангеліе царствія Божія, и Ап. совѣтуетъ читателямъ какъ можно чаще прибѣгать къ этому истинному средству. Когда это Слово вселится въ нихъ обильно, то они будутъ въ состояніи *со всякою премудростью* вразумлять и научать другъ друга (премудрость въ этомъ дѣлѣ необходима), а средствами этого взаимнаго наученія будутъ служить для нихъ различныя произведенія христіанскаго поэтическаго вдохновенія (*псалмы*... ср. Ефес. V, 19).—*Во благодати воспѣвая*, т. е. съ особеннымъ христіанскимъ благодатнымъ настроеніемъ. Ап., вѣроятно, говорить здѣсь о вѣбогослужебныхъ собраніяхъ вѣрующихъ, когда дѣйствительно христіане могли назидать другъ друга: въ богослужебныхъ же собраніяхъ это назиданіе лежало на обязанности предстоятелей Церкви.

те во имя Господа Иисуса Христа, благодаря чрезъ Него Бога и Отца.

18. Жены, повинуйтесь мужьямъ своимъ, какъ прилично въ Господѣ.

19. Мужья, любите своихъ женъ и не будьте къ нимъ суровы.

20. Дѣти, будьте послушны родителямъ вашимъ во всемъ, ибо это благоугодно Господу.

21. Отцы, не раздражайте дѣтей вашихъ, дабы они не унывали.

22. Рабы, во всемъ повинуйтесь господамъ вашимъ по плоти, не въ глазахъ *только* служа имъ, какъ челоуѣкоугодники, но въ простотѣ сердца, боясь Бога.

23. И все, что дѣлаете, дѣлайте отъ души, какъ для Господа, а не для челоуѣковъ,

24. зная, что въ воздаяніе отъ Господа получите наслѣдіе, ибо вы служите Господу Христу.

25. А кто неправо поступитъ, тотъ получитъ по своей неправдѣ: у Него нѣтъ лицепріятія.

ГЛАВА IV.

1. Господа, оказывайте рабамъ должное и справедливое, зная, что и вы имѣете Господа на небесахъ.

2. Будьте постоянны въ молитвѣ, бодрствуя въ ней съ благодареніемъ;

3. молитесь также и о насъ,

17. Кромъ того и вся жизнь вѣрующаго должна освящаться руководствомъ слова Христова и христіане обязаны все дѣлать во славу Божію. По толкованію Іоанна Златоуста, призывать имя Господа нужно при началѣ всякаго дѣла, въ частности «мы въ своихъ письмахъ напередъ поставляемъ имя Господа, ибо гдѣ есть имя Господа, тамъ все благоугодно».

18. См. Еф. V, 22.

19. См. Еф. V, 25 и 33.

20. См. Еф. VI, 1.

21. См. Еф. VI, 4.

22—24. См. Еф. VI, 5—8.

25. Русскій переводъ, повидимому, относитъ это наставленіе къ рабамъ: они не должны поступать неправо, потому что и имъ Богъ оплатитъ по справедливости, не смотря на то, что и при жизни они находились въ тяжеломъ положеніи. Но лучше этотъ стихъ относить къ слѣдующему далѣе увѣщанію къ господамъ, потому что и въ посланіи къ Ефессянамъ (VI, 9) эти слова внесены въ увѣщаніе, обращенное къ господамъ. По славянски поэтому правильно первое выраженіе стиха *o yzo adikhov* передано словомъ: «обидяй», которое можетъ характеризовать только отношеніе господина къ рабу, а не раба къ господину.

IV.

Увѣщанія общаго характера (1—6). Сообщенія Апостола о своемъ положеніи и привѣтствія читателямъ (7—18).

1—6. Преподавши наставленіе господамъ (1), Ап. преподаетъ нѣкоторые наставленія о молитвѣ и, въ частности, проситъ молитвь о себѣ (2—4), а потомъ научаетъ, какъ читатели должны относиться къ не-христіанамъ (5—6).

чтобы Богъ отверзъ намъ дверь для слова, возвѣщать тайну Христову, за которую я и въ узакъ,

4. дабы я открылъ ее, какъ должно мнѣ возвѣщать.

5. Со внѣшними обходитесь благоразумно, пользуясь временемъ.

6. Слово ваше *да будетъ* всегда съ благодатью, приправлено солью, дабы вы знали, какъ отвѣчать каждому.

7. О мнѣ все скажетъ вамъ Тихикъ, возлюбленный братъ и вѣрный слугитель и сотрудникъ въ Господѣ,

8. котораго я для того послалъ къ вамъ, чтобъ онъ узналъ о вашихъ *обстоятельствахъ* и утѣшилъ сердца ваши,

9. съ Онисимомъ, вѣрнымъ и возлюбленнымъ братомъ нашимъ, который отъ васъ: они расскажутъ вамъ о всемъ здѣшнемъ.

10. Привѣтствуетъ васъ Аристархъ, заключенный вмѣстѣ со мною, и Маркъ, племянникъ Варнавы (о которомъ вы получили приказанія; если придетъ къ вамъ, примите его),

11. также Иисусъ, прозываемый Лустомъ, оба изъ обрѣзанныхъ; они единственные сотрудники для Царствія Божія, бывшіе мнѣ отрадою.

12. Привѣтствуетъ васъ Епафрасъ вашъ, рабъ Иисуса Христа, всегда подвизающійся за васъ въ молитвахъ; чтобы вы пребыли совершенны и исполнены всею, что угодно Богу.

13. Свидѣтельствую о немъ, что онъ имѣетъ великую ревность и заботу о васъ и о находящихся въ Лаодикии и Иераполѣ.

14. Привѣтствуетъ васъ Лука, врачъ возлюбленный, и Димасъ.

1. См. Еф. VI, 9.

2—4. См. Еф. VI, 18—20.

5—6. *Со внѣшними*, т. е. съ принадлежащими къ Церкви.—*Обходитесь благоразумно*. Въ чемъ заключается это благоразуміе—показываетъ слѣдующее выраженіе: «*пользуясь временемъ*», т. е. сообразуясь съ обстоятельствами времени.—*Слово... съ благодатью*, т. е. съ пріятностью (*ἐν χάριτι*).—*Приправлено солью*, т. е. назидательно и мѣтко. По объясненію бл. Теофилакта, это указываетъ на сдержанность рѣчи христіанина.—*Какъ отвѣчать каждому*. Христіанинъ обязанъ для пользы другихъ отвѣчать другимъ пріятительно къ ихъ личнымъ особенностямъ.

7—18. Въ заключеніе своего посланія, Ап. рекомендуетъ читателямъ Тихика и Онисима, которые посланы Апостоломъ въ Колоссы (7—9), а потомъ шлетъ привѣтствія Колосской церкви отъ находившихся при немъ лицъ и отъ себя привѣтствуетъ церковь Лаодикийскую (10—15). Посланіе заканчивается нѣкоторыми распоряженіями Апостола (16—17) и привѣтствіемъ отъ него лично къ Колосской церкви (18).

7—9. Здѣсь Ап. говоритъ, что подробности о его положеніи въ Римѣ сообщать Колоссянамъ Тихикъ (см. Дѣян. XX, 4) и Онисимъ, житель Колоссъ, приходившій въ Римъ къ Павлу (о немъ см. посл. къ Филлиму). Они должны оба сообщить Колоссянамъ и о *всемъ здѣшнемъ*, т. е. о состояніи церкви въ Римѣ. Впрочемъ «утѣшать» Колоссянъ долженъ только Тихикъ, какъ чловѣкъ болѣе окрѣпшій въ вѣрѣ (Онисимъ былъ только недавно обращенъ).

10—14. Привѣтствія Колоссянамъ Ап. передаетъ отъ своего доброволь-

15. Привѣтствуйте братьевъ въ Лаодикии, и Нимфана, и домашнюю церковь его.

16. Когда это посланіе прочитано будетъ у васъ, то распорядитесь, чтобы оно было прочита-

но и въ Лаодикійской церкви; а то, которое изъ Лаодикии, прочитайте и вы.

17. Скажите Архиппу: смотри, чтобы тебѣ исполнить служеніе которое ты принялъ въ Господѣ.

наго товарища по заключенію въ узакъ Аристарха (см. Дѣян. XX, 4), отъ Марка, племянника Варнавы, о которомъ Колоссяне получили было отъ Апостола какія-то предписанія (вѣроятно, запрещеніе этому, не твердому въ своемъ дѣлѣ, проповѣднику дальнѣйшей общественной дѣятельности—см. Дѣян. XV, 37, 38), но котораго теперь Ап. велитъ принять (это, конечно, былъ евангелистъ Маркъ. См. введеніе въ Евангеліе отъ Марка). Затѣмъ слѣдуютъ привѣтствія отъ Иисуса Луца, вѣроятно римскаго Иудея, котораго церковное преданіе отождествляетъ съ Иосифомъ Варсавою, носившимъ также имя Луца (Дѣян. I, 23). Эти три лица были Иудеи по происхожденію. Далѣе идутъ привѣтствія отъ христіанъ изъ язычниковъ—именно отъ Епафраса (ср. I, 8), который такъ любитъ своихъ согражданъ—Колоссянъ, что постоянно молится о ихъ нравственномъ усовершенствованіи (чтобы они были вполне убѣждены въ истинѣ открытой имъ воли Божіей—по русски: «исполнены всѣмъ, что угодно Богу»).—*И заботу*—это слово лишнее: въ греч. находится только одно слово *ζηλος*—ревность.—*О Луку*—см. введеніе въ Ев. отъ Луки.—*Димасъ*—вѣроятно, сокращеніе имени Димитрій (см. о немъ 2 Тим. IV, 10).

15. Отъ себя Ап. велитъ привѣтствовать лаодикійскихъ христіанъ, сосѣдей Колоссянъ, и въ особенности Лаодикійца Нимфана, въ домѣ котораго (*κατ'οίκου αὐτοῦ*) находилась церковь или такое же мѣсто богослужебныхъ собраній христіанъ, какое имѣлось и въ домѣ Филимона (Фил. 2).

16. Что это за посланіе изъ Лаодикии? Такого посланія нѣтъ въ Апостольской письменности, почему необходимо признать, что Ап. разумѣетъ здѣсь какое либо изъ своихъ остальныхъ 13-ти посланій, попавшее въ то время въ Лаодикию, но написанное первоначально для другого города. Изъ всѣхъ предположеній здѣсь наиболѣе вѣроятнымъ представляется то, по которому Ап. здѣсь имѣетъ въ виду свое посланіе къ Ефесянамъ, которое имѣло характеръ окружнаго посланія и по всей вѣроятности попало, невдалеко до полученія Колоссянами посланія отъ Павла, къ Лаодикійцамъ. Послѣдніе и должны были передать это посланіе къ Ефесянамъ въ Колосскую церковь, которая могла передать его потомъ другой, сосѣдней, церкви. Въ самомъ дѣлѣ, посланіе къ Ефесянамъ имѣетъ въ канонѣ еретика Маркіона надписаніе: «посланіе къ Лаодикійцамъ», и Тертуллианъ, который сообщаетъ объ этомъ, прибавляетъ, что Маркіонъ самъ переимѣнилъ надписаніе посланія. По всей вѣроятности, въ Понтѣ, на родинѣ Маркіона, господствовало убѣжденіе, что это посланіе было назначено для Лаодикійской церкви. А это предположеніе, вѣроятно, основывалось на томъ, что въ Понтѣ оно было дѣйствительно получено изъ Лаодикии, а не изъ Ефеса (Разборъ другихъ мнѣній о посланіи изъ Лаодикии см. у *Мухина* стр. 85—90).

17. *Архитъ* стоялъ въ очень близкихъ отношеніяхъ къ семьѣ Филимона, который былъ Колоссянинъ (его рабъ, Онисимъ, называется Колоссяниномъ—Кол. IV, 9) и потому вѣроятно также жилъ въ Колоссахъ. Въ то время, какъ должно было получиться въ Колоссахъ посланіе Павла, Архиппа не должно было, по расчету Апостола, быть въ Колоссахъ, а между тѣмъ посланіе къ Колоссянамъ нужно было, по прочтеніи, передать въ Лаодикию.

18. Привѣтствіе моею рукою, | годать со всѣми вами. Аминь.
Павловою. Помните мои узы. Бла-

Поэтому Ап. и поручаетъ читателямъ передать Архиппу, по его возвращеніи, наставленіе отъ Апостола о необходимости большаго вниманія въ исполненіи своего служенія. Но въ чемъ состояло служеніе Архиппа—неизвѣстно.

18. Ап. подписываетъ своею рукою продиктованное имъ посланіе для того, чтобы завѣрить его подлинность (ср. 2 Сол. II, 2). Онъ проситъ помнить его узы, для того чтобы не забывать о немъ въ своихъ молитвахъ.

Н. П. Розановъ.